

وَمِنَ عَظَمِ السَّعَاءِ فَاتَّقُوا لِقَائُ

الْمَلِكِ الْكَرِيمِ وَالْجَنَّةِ الْوَعْدِ وَالْجَنَّةِ الْوَعْدِ وَالْجَنَّةِ الْوَعْدِ



پیشکش و تحفہ خاندان مولوی حکیم محمد عبدالرحیم خاندان مولوی مفتی ریاض الرحمن صاحب مدظلہ العالی

احکام المطابع باہتمام محمد الغفر طبع

## سوانح عمری بطور ایجاز حضرت مولف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گئیں ہیں منے سے کیسی کیسی صورتیں | روئے کس کے لئے کس کس کا تم کیجئے

اے حضرات اس مجموعہ دین ایمان کے مولف فاضل اجل مولانا اکیل الہخیم مولوی مفتی حکیم محمد عبدالکریم صاحب غفر اللہ لہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری کے لکھنے کا باعث ہوا +  
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیباچہ میں حضرت مولف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی یا جزوی واقفیت حاصل ہوتی بنا و علیہ مناسب سمجھا گیا کہ کیفیت احوال جناب حضرت بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی فیاض مدوح کے والد کا نام حافظ عبدالوہاب تھا قوم سے شیخ فاروقی تھے دہلی آئیگا داوا اور پھر تھانہ قلم بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۰ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چھٹی سہری ۶- جمست اکبری ۱۰۰۰ میل شہر قیامدہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف منتقل فرمایا +  
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی رنگ تھا سر سے تھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہیں آتے جاتے تھے تو سر پر چھٹا سا عمامہ باندھا کرتے تھے ٹانگوں میں اکثر ڈھیلا پانجامہ رہا کرتا تھا گھر میں دو پٹری ٹوپی مل وغیرہ کی اور بھرے رہا کرتے تھے +

آپ کی دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مزراہا دہا دہا بیگ صاحبہ خوندی کے ہاں جو میرزا مرحوم کے بڑے شاگرد ہیں مشہور ہو کر گزرے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم میرن صاحب ملہوی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ملی ہیں مشہور طبیب تھے حبش خاں کے بہادر کن تھا شاہی ملازم تھے +  
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبدالرحیم صاحب جو میر خلیفہ تھے ہیں اندک کم نوجوان موجود ہیں +  
آپ فرمایا کرتے تھے کہ فارسی کی متداول کتابیں ابنی والد ماجد پر طبعیں اور انشا پرانسی کی مشق بھی نہیں کی +  
چونکہ مبداء فیاض سے طبیعت عذرا ہی چلے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت پا کر محققہ حضرت شیخ سعدی شیرازی ع کسب الکن کہ عزیز چہان شہی - علوم اور فنون کی تحصیل پر کمر باندھ کر اپنے عمر کے بڑے حصہ کو علمی ترقی صرف کیا اور ملی میں نچر وقت کے بڑے بڑے عالموں اور فاضلوں کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قدرت

اور راحت کی اور وہ وہ علوم پر آج نام ہی نام باقی رہ گئے ہیں حال کئے اور اپنی محنت اور مشقت کی بدولت عالم ہر علم کا  
 طب حکیم حسن بخش خان قاضی عرف حکیم گوڑیا تھا نیسری جو دہلی میں حضور سراج الدین فرماؤ ناؤ کی طرف سے صاحب  
 مرزا فخر الدین بہادر کی سرکار میں عہد طبابت پر مامور تھے حال کی وجہ تسمیہ اس گوڑیا کی یہ کہ حکیم صاحب  
 مدوح ہمیشہ اپنے ہر کوئی کو چھپا رکھتے تھے اور بجز انکھ ناک کے آپکے چہرے سے کوئی عضو مری نہیں دیکھا تھا اسی  
 سے بیگمات اہل قلعہ اس نام سے آپ کو یاد کیا کرتی تھیں اور شہر میں حکیم اور صفی واک مشہور تھے +

پھر بعد ان فراغ تحصیل طبابت مولوی صاحب نے کچھ دنوں طب حکیم نصر الدین خان قاضی وصال خلف حکیم شاد خان  
 صاحب فریق تلمیذ ارشد جناب حکیم محمد شریف خان صاحب بلوی کی خدمت میں کیا حکمت اور منطق کی کتاب میں  
 فاضل اجل حضرت مفتی صدر الدین احمد خان قاضی آرزو تخلص سے ملاحظہ کیں مدیت اور فتنہ کو جناب مولوی شاہ  
 محمد اسحق صاحب اندر مرقدہ کو حاصل فرمایا اور اکثر رسالے علوم اور فنون متفرق کے متفرق طور پر دہلی میں کئی بار  
 وقت سے دیکھے اور پڑھے چنانچہ علم معانی سے آگاہ تھے اوفاق و تفسیر میں دستگاہ تھی ضرر کے بعض بعض قدر  
 اور سبب اور سند سے ماہر اور واقف تھے کس قدر فارسی شعر گوئی کا بھی ذوق رکھتے ایک روز اپنا ایک قصیدہ  
 فارسی کہا ہوا بھلا کبھی دکھلایا تھا فارسی شریکی ترکیب بھی تھی مگر اردو کا رنگ قدیم طرز کا تھا +  
 فرمایا کرتے تھے کہ دہلی میں ہنگام طالب علمی اچھے اچھے طالب علموں سے علمی بحث ہوا کرتا تھا اور اکثر علما و اولیاء  
 میرا امتحان لیا کرتے تھے اور خوب وکد ہوا کرتی تھی ایک روز امام الدین خان صاحب نے (فارسی) کے صاحب  
 میں ایک سوال کیا اور میں نے اس کا جواب دیا کہ حکیم صاحب نے اسکو پسند فرمایا +

ایک دفعہ حندال کلامہ راقم کے عمویضاً قبلہ حاجی حکیم محمد زکریا بیگ صاحب مدظلہ نے جناب مولوی صاحب کے علو  
 استعداد کے ثبوت میں فرمایا کہ غدری پہلے لکھنؤ میں عربی کالج قائم ہوا اور جان میں مدرسہ جناب مفتی محمد  
 صدر الدین صاحب رحمہ فرمودے سے نہایت کی کہ آپ اپنے ملازم و خیر میں کوئی عالم حکوم میں مفتی صاحب جناب لور  
 صاحب اور مولانا محمد لور احسن صاحب ساگر درشد حضرت مولوی محمد فضل حق صاحب بلوی کو وہاں بھیجے کے واسطے  
 تجویز فرمایا اور دونو حضرات کا امتحان لیا گیا +

آخر تصدیق تحصیل ریاست بلگرام میں حکیم حسن بخش صاحب کے صاحبزادے حکیم عبد الحق صاحب کی واسطے سے  
 عہدہ طبابت پر مامور فرمائے گئے اور تھیں پندرہ برس تک اسی ریاست میں رہے مگر بعد ہمارا  
 شیوہ ان کچھ جی بکنٹھہ ہاشی کے عہد میں ہمارے شہر نامور لور میں تشریف لے گئے اور کچھ اجلاس میں میں سرشار

حکیم صاحب  
 غایت اور کثرت  
 و توفیق حاصل  
 بہرہ فراغت حاصل  
 نے اپنی کتاب میں  
 انصاف میں  
 رہی اور ان میں  
 میں نے کچھ  
 بہت مفصل  
 جو میں نے یاد رکھا  
 صاحب الیاء  
 محمد خاں صاحب

کا کام تفویض ہوا مگر افسوس کہ ناقد روانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی پائے بھی نہیں ملتا تھا۔ ہمارا عجیب  
 حیرت انگیز ہمارا جوہر صراح سوانی سنگل سنگھ جیسا بہادر راجہ ہی الیائی (آپس) کی مفتی گری پر پامور فرما کر  
 ابتدائی تعلیم سے آہٹائی مگر کتاب بینی کا نہایت شوق ہا میں نے اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی  
 ایسا ہوتا ہے گا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لنگا ہو تو دور دوری ہو اکثر صبح کے وقت در  
 کے واسطے طلبہ کا شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پڑھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف  
 دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب منطق اور تصوف وغیرہ وغیرہ کی مولوی صاحب پوری تکمیل تحصیل کی  
 آپ بڑی دل نہاد کچھ ساتھ ہر میر اور غریب چھوڑ کر کورس میں تھے اور سپرٹرو یہ کہ بے شائبہ مفاد  
 و طبع و نیروی خالصا و مخلصا سرگرم افادہ دیتے تھے۔

یہ بے پردائی خدا واد بھی کچھ اس سے بڑھ کر بند ہی یا گرم بازار کی مٹھان تھا اور سی متغزل کے باعث درسی بھول  
 اور اسی چوک میں تلامذہ پر راض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت اور بغض کی ہوا پاس  
 ہو کر بھی نہیں نکلی تھی گویا اس شہر کے مصداق تھے آزادہ رہیوں اور مرا مسلک ہو صلح کل ہرگز نہیں کسی سے  
 عداوت نہیں سمجھے۔

زیادہ ملنا جلنا خلا ملا و پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی اپنی آمدورفت تھی  
 بھی گاہے اسے تعلقی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔  
 میں نے آپ کو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا اگر لکھنویوں کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر  
 معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں شہور میں تھے۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں اپنی تالیفات موجود ہے چنانچہ پھر ان کے بیان  
 میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی ہے جس میں (تکلیف زرا و جلدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔  
 یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین لائحہ فرمایا  
 اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرٹھی رزیدہ می صاحبان  
 سلمہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ ان کے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے  
 بہت معقول دیئے۔

اسی طور پر بہت میں تشریح الافلاک کی شرح اردو کی - بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب



تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں +  
 سینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم کی تاریخیں بھی لکھا لکھ کر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں  
 اور انتشار و بعد تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھو لگا +  
 آخر کا بقول شاعر لائی حیات آئے قضا لیچلی چلے + اپنی خوشی نہ لئے نہ اپنی خوشی چلے +  
 جناب مولویضانے بعارضۂ تپ ۱۲۳۷ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ رخی ۱۲۷۸ ہجری  
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۸۶۱ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائیدار سے عالم  
 جاوداتی کو انتقال فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

آپکی برآں شربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت یار
-----------------------	-------------------------

آپکا جو وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جازہ لیکر چلے ہیں اسوقت اربسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے  
 لباس ماتی ہیں کھا تھا اور پھوپھواریں پڑ ہی تھیں یعنی اشک غم کھا کھوٹ کر رہے تھے جنازہ کے تھے  
 دوشو آدمی کے قریب فوس ہزار فوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے +  
 شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیڈل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے کیکے میں  
 جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم سرسیدہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے  
 موزون کئے تھے وہ منظر یادگار یہاں پر درج کیے جاتے ہیں۔ وہ ہوندا

سدمہارے وہ جنت الخلد کو	موسے تھے جو استاد جہد الکیریم
اسیوقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار فوس و لال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا محمد و مناک کے شکر لیس  
 امر کا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مفتی گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود  
 منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ بعد تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے  
 گئے اور یہ عہدہ مفتی گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرد +

محرمہ احقر محمد رحیم اللہم حفظہ من اشروا الضر خلف احمد  
 حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوچی لازم  
 قدیم راج الودھو

تقریظ دلیر حکیدہ قلم معجز برقم زبدۃ الحکماء سید الشعرا وحید من جامع علم و فن  
ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن بلوی مقیم الوعیم فیضہ

متاع بیش بہائے ایمان کے غار نگار۔ انساہی عن المعروف والامر بالمعروف۔ اثاثہ عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش  
گستاخ یسے اوب بدلگام موہنہ زبرد۔ ماحی آثار کرم و تجیل حضرت خیر اللوری۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی  
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً سوسن معنائاً کافر۔ زید علیہ السلام کی امامت  
اور جناب سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت  
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیانی ضلالت منزل مقصود نجات کو سون دور۔ ابواب البیال ثواب اموات  
کے مغلاق۔ سرگئے مردود جنگی فاتحہ نہ درود کے مُصدق و مینعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات  
کے راہ بند کرنیوالے۔ بزرگانِ دین کے ادا و تمند و کج نام دھڑنویا۔ شریعت کے رہن طریقیت کے قطع لطریق  
ورطہ و سادس شیطانی کے غریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے دل بند شیخ  
سجدہ کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاغوت عبید الشیطان مبطنی نور اللہ مافوق  
ضلالت و گمراہی میں یاسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب الدین باصحاب اثر  
ملاو خلاف خلک بھرا سب کج طبع کج فہم کج بین بدگو بدشہو بد دین بدترین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی  
آئی کہ روشن روان دانادل تفقہ فی الدین میں مشار الیہ مائل۔ جامع مقول و منقول حاکم فروع و اصول۔ حامی لہذا  
مقتدی ائمہ ہدی مہین حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہ عادل قانع آثار روم فضیحہ قاصع بنیان عداوت صحیحہ قائم  
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سائق سبیل سنت مصطفوی صراط المستقیم۔ سالک شیعہ تویم عالم فقیہ شل فاضل علم السہیم  
حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد الکریم صاحب دہلوی برادر محض و درامد فرزند سالہ جوہر الایمان فی حفظ الایمان کمال حسن عقیدت و  
خلوص باسناد لال آیات کلام الہی تطبیق احادیث حضرت نبوت پیماہی عقبہ صحیحہ اہل سنت و جماعت ایسی صحیحہ تھرا عبارت سلیس  
و ضحار و دین لکھا کہ دیر عبت سے دیکھنے والوں و در چشم انصاف پڑھنے والوں کے لئے ایک تبرکات کامل کر دیا کہ رسالہ کیا لکھا  
ہو گیا مستقیماً جگر نشہ زلال تحقیق کے لئے بر قاب مسکن کی سبیل لگا دی ہے اور گردان باوہ طلب حق الامر کے لئے  
حضرت نبیوں ہدایت پیدا کر دیا یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین طاعہ سے معرض غلطی میں آیا ہے کہ خوبیاں اسکی اور محامد و احسان  
اسکے ملا پر و فزیر بہت کم اسکے مؤلف نے رسا اور نالغ کو بجا خیر سے اور انکی سعی کو مشکور کر کے ہر مسلمان مومن نیکو کو جو نجات  
کاملا اور اتباع سنت سنیہ کا رنج ہے جس چیز کا کہ بعض تہلیل کیا و تصحیح عقائد اپنے پاس کھنا و آجاء اللہم عقدا لما تحب و ترضی

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۴	۱۲	امام ابن بابک	۵	۱۳	ابن مالک	۶	۱۴	ابن مالک	۷	۱۵	ابن مالک
۹	۲۲	ابا کریم و خاتم	۱۰	۲۳	ابا کریم و خاتم	۱۱	۲۴	ابا کریم و خاتم	۱۲	۲۵	ابا کریم و خاتم
۱۱	۲۳	الحمدیہ	۱۳	۲۶	الحمدیہ	۱۴	۲۷	الحمدیہ	۱۵	۲۸	الحمدیہ
۱۲	۳۵	اپنے نفس کی	۱۶	۳۶	اپنے نفس کی	۱۷	۳۷	اپنے نفس کی	۱۸	۳۸	اپنے نفس کی
۱۳	۱	پس ہم	۱۹	۲۸	پس ہم	۲۰	۲۹	پس ہم	۲۱	۳۰	پس ہم
۱۴	۳	پس ہم	۲۲	۳۰	پس ہم	۲۳	۳۱	پس ہم	۲۴	۳۲	پس ہم
۱۵	۲۱	اللہ کے اور	۲۵	۳۴	اللہ کے اور	۲۶	۳۵	اللہ کے اور	۲۷	۳۶	اللہ کے اور
۱۶	۳۴	نمازی	۲۸	۳۷	نمازی	۲۹	۳۸	نمازی	۳۰	۳۹	نمازی
۱۷	۳۲	صحابہ	۳۱	۳۹	صحابہ	۳۲	۴۰	صحابہ	۳۳	۴۱	صحابہ
۱۸	۳۹	برکت	۳۴	۴۲	برکت	۳۵	۴۳	برکت	۳۶	۴۴	برکت
۱۹	۳۳	ان	۳۷	۴۵	ان	۳۸	۴۶	ان	۳۹	۴۷	ان
۲۰	۵۲	ربا	۴۰	۴۸	ربا	۴۱	۴۹	ربا	۴۲	۵۰	ربا
۲۱	۱۲	ترتیب	۴۳	۵۱	ترتیب	۴۴	۵۲	ترتیب	۴۵	۵۳	ترتیب
۲۲	۱۶	الکا	۴۶	۵۴	الکا	۴۷	۵۵	الکا	۴۸	۵۶	الکا
۲۳	۲۱	ازواجہ	۴۹	۵۷	ازواجہ	۵۰	۵۸	ازواجہ	۵۱	۵۹	ازواجہ
۲۴	۲۶	یس	۵۲	۶۰	یس	۵۳	۶۱	یس	۵۴	۶۲	یس
۲۵	۲۷	ثقل	۵۵	۶۳	ثقل	۵۶	۶۴	ثقل	۵۷	۶۵	ثقل
۲۶	۲۸	ثقل	۵۸	۶۶	ثقل	۵۹	۶۷	ثقل	۶۰	۶۸	ثقل
۲۷	۲۹	کہ باعث	۶۱	۶۹	کہ باعث	۶۲	۷۰	کہ باعث	۶۳	۷۱	کہ باعث
۲۸	۳۰	مطالعہ	۶۴	۷۲	مطالعہ	۶۵	۷۳	مطالعہ	۶۶	۷۴	مطالعہ
۲۹	۳۱	نہیں	۶۷	۷۵	نہیں	۶۸	۷۶	نہیں	۶۹	۷۷	نہیں
۳۰	۳۲	میں حکم	۷۰	۷۸	میں حکم	۷۱	۷۹	میں حکم	۷۲	۸۰	میں حکم
۳۱	۳۳	آئی	۷۳	۸۱	آئی	۷۴	۸۲	آئی	۷۵	۸۳	آئی
۳۲	۳۴	میں حکم	۷۶	۸۴	میں حکم	۷۷	۸۵	میں حکم	۷۸	۸۶	میں حکم
۳۳	۳۵	میں حکم	۷۹	۸۷	میں حکم	۸۰	۸۸	میں حکم	۸۱	۸۹	میں حکم
۳۴	۳۶	میں حکم	۸۲	۹۰	میں حکم	۸۳	۹۱	میں حکم	۸۴	۹۲	میں حکم
۳۵	۳۷	میں حکم	۸۵	۹۳	میں حکم	۸۶	۹۴	میں حکم	۸۷	۹۵	میں حکم
۳۶	۳۸	میں حکم	۸۸	۹۶	میں حکم	۸۹	۹۷	میں حکم	۹۰	۹۸	میں حکم
۳۷	۳۹	میں حکم	۹۱	۹۹	میں حکم	۹۲	۱۰۰	میں حکم	۹۳	۱۰۱	میں حکم
۳۸	۴۰	میں حکم	۹۴	۱۰۲	میں حکم	۹۵	۱۰۳	میں حکم	۹۶	۱۰۴	میں حکم
۳۹	۴۱	میں حکم	۹۷	۱۰۵	میں حکم	۹۸	۱۰۶	میں حکم	۹۹	۱۰۷	میں حکم
۴۰	۴۲	میں حکم	۱۰۰	۱۰۸	میں حکم	۱۰۱	۱۰۹	میں حکم	۱۰۲	۱۱۰	میں حکم
۴۱	۴۳	میں حکم	۱۰۳	۱۱۱	میں حکم	۱۰۴	۱۱۲	میں حکم	۱۰۵	۱۱۳	میں حکم
۴۲	۴۴	میں حکم	۱۰۶	۱۱۴	میں حکم	۱۰۷	۱۱۵	میں حکم	۱۰۸	۱۱۶	میں حکم
۴۳	۴۵	میں حکم	۱۰۹	۱۱۷	میں حکم	۱۱۰	۱۱۸	میں حکم	۱۱۱	۱۱۹	میں حکم
۴۴	۴۶	میں حکم	۱۱۲	۱۲۰	میں حکم	۱۱۳	۱۲۱	میں حکم	۱۱۴	۱۲۲	میں حکم
۴۵	۴۷	میں حکم	۱۱۵	۱۲۳	میں حکم	۱۱۶	۱۲۴	میں حکم	۱۱۷	۱۲۵	میں حکم
۴۶	۴۸	میں حکم	۱۱۸	۱۲۶	میں حکم	۱۱۹	۱۲۷	میں حکم	۱۲۰	۱۲۸	میں حکم
۴۷	۴۹	میں حکم	۱۲۱	۱۲۹	میں حکم	۱۲۲	۱۳۰	میں حکم	۱۲۳	۱۳۱	میں حکم
۴۸	۵۰	میں حکم	۱۲۴	۱۳۲	میں حکم	۱۲۵	۱۳۳	میں حکم	۱۲۶	۱۳۴	میں حکم
۴۹	۵۱	میں حکم	۱۲۷	۱۳۵	میں حکم	۱۲۸	۱۳۶	میں حکم	۱۲۹	۱۳۷	میں حکم
۵۰	۵۲	میں حکم	۱۳۰	۱۳۸	میں حکم	۱۳۱	۱۳۹	میں حکم	۱۳۲	۱۴۰	میں حکم
۵۱	۵۳	میں حکم	۱۳۳	۱۴۱	میں حکم	۱۳۴	۱۴۲	میں حکم	۱۳۵	۱۴۳	میں حکم
۵۲	۵۴	میں حکم	۱۳۶	۱۴۴	میں حکم	۱۳۷	۱۴۵	میں حکم	۱۳۸	۱۴۶	میں حکم
۵۳	۵۵	میں حکم	۱۳۹	۱۴۷	میں حکم	۱۴۰	۱۴۸	میں حکم	۱۴۱	۱۴۹	میں حکم
۵۴	۵۶	میں حکم	۱۴۲	۱۵۰	میں حکم	۱۴۳	۱۵۱	میں حکم	۱۴۴	۱۵۲	میں حکم
۵۵	۵۷	میں حکم	۱۴۵	۱۵۳	میں حکم	۱۴۶	۱۵۴	میں حکم	۱۴۷	۱۵۵	میں حکم
۵۶	۵۸	میں حکم	۱۴۸	۱۵۶	میں حکم	۱۴۹	۱۵۷	میں حکم	۱۵۰	۱۵۸	میں حکم
۵۷	۵۹	میں حکم	۱۵۱	۱۵۹	میں حکم	۱۵۲	۱۶۰	میں حکم	۱۵۳	۱۶۱	میں حکم
۵۸	۶۰	میں حکم	۱۵۴	۱۶۲	میں حکم	۱۵۵	۱۶۳	میں حکم	۱۵۶	۱۶۴	میں حکم
۵۹	۶۱	میں حکم	۱۵۷	۱۶۵	میں حکم	۱۵۸	۱۶۶	میں حکم	۱۵۹	۱۶۷	میں حکم
۶۰	۶۲	میں حکم	۱۶۰	۱۶۸	میں حکم	۱۶۱	۱۶۹	میں حکم	۱۶۲	۱۷۰	میں حکم
۶۱	۶۳	میں حکم	۱۶۳	۱۷۱	میں حکم	۱۶۴	۱۷۲	میں حکم	۱۶۵	۱۷۳	میں حکم
۶۲	۶۴	میں حکم	۱۶۶	۱۷۴	میں حکم	۱۶۷	۱۷۵	میں حکم	۱۶۸	۱۷۶	میں حکم
۶۳	۶۵	میں حکم	۱۶۹	۱۷۷	میں حکم	۱۷۰	۱۷۸	میں حکم	۱۷۱	۱۷۹	میں حکم
۶۴	۶۶	میں حکم	۱۷۲	۱۸۰	میں حکم	۱۷۳	۱۸۱	میں حکم	۱۷۴	۱۸۲	میں حکم
۶۵	۶۷	میں حکم	۱۷۵	۱۸۳	میں حکم	۱۷۶	۱۸۴	میں حکم	۱۷۷	۱۸۵	میں حکم
۶۶	۶۸	میں حکم	۱۷۸	۱۸۶	میں حکم	۱۷۹	۱۸۷	میں حکم	۱۸۰	۱۸۸	میں حکم
۶۷	۶۹	میں حکم	۱۸۱	۱۸۹	میں حکم	۱۸۲	۱۹۰	میں حکم	۱۸۳	۱۹۱	میں حکم
۶۸	۷۰	میں حکم	۱۸۴	۱۹۲	میں حکم	۱۸۵	۱۹۳	میں حکم	۱۸۶	۱۹۴	میں حکم
۶۹	۷۱	میں حکم	۱۸۷	۱۹۵	میں حکم	۱۸۸	۱۹۶	میں حکم	۱۸۹	۱۹۷	میں حکم
۷۰	۷۲	میں حکم	۱۹۰	۱۹۸	میں حکم	۱۹۱	۱۹۹	میں حکم	۱۹۲	۲۰۰	میں حکم
۷۱	۷۳	میں حکم	۱۹۳	۲۰۱	میں حکم	۱۹۴	۲۰۲	میں حکم	۱۹۵	۲۰۳	میں حکم
۷۲	۷۴	میں حکم	۱۹۶	۲۰۴	میں حکم	۱۹۷	۲۰۵	میں حکم	۱۹۸	۲۰۶	میں حکم
۷۳	۷۵	میں حکم	۱۹۹	۲۰۷	میں حکم	۲۰۰	۲۰۸	میں حکم	۲۰۱	۲۰۹	میں حکم
۷۴	۷۶	میں حکم	۲۰۲	۲۱۰	میں حکم	۲۰۳	۲۱۱	میں حکم	۲۰۴	۲۱۲	میں حکم
۷۵	۷۷	میں حکم	۲۰۵	۲۱۳	میں حکم	۲۰۶	۲۱۴	میں حکم	۲۰۷	۲۱۵	میں حکم
۷۶	۷۸	میں حکم	۲۰۸	۲۱۶	میں حکم	۲۰۹	۲۱۷	میں حکم	۲۱۰	۲۱۸	میں حکم
۷۷	۷۹	میں حکم	۲۱۱	۲۱۹	میں حکم	۲۱۲	۲۲۰	میں حکم	۲۱۳	۲۲۱	میں حکم
۷۸	۸۰	میں حکم	۲۱۴	۲۲۲	میں حکم	۲۱۵	۲۲۳	میں حکم	۲۱۶	۲۲۴	میں حکم
۷۹	۸۱	میں حکم	۲۱۷	۲۲۵	میں حکم	۲۱۸	۲۲۶	میں حکم	۲۱۹	۲۲۷	میں حکم
۸۰	۸۲	میں حکم	۲۲۰	۲۲۸	میں حکم	۲۲۱	۲۲۹	میں حکم	۲۲۲	۲۳۰	میں حکم
۸۱	۸۳	میں حکم	۲۲۳	۲۳۱	میں حکم	۲۲۴	۲۳۲	میں حکم	۲۲۵	۲۳۳	میں حکم
۸۲	۸۴	میں حکم	۲۲۶	۲۳۴	میں حکم	۲۲۷	۲۳۵	میں حکم	۲۲۸	۲۳۶	میں حکم
۸۳	۸۵	میں حکم	۲۲۹	۲۳۷	میں حکم	۲۳۰	۲۳۸	میں حکم	۲۳۱	۲۳۹	میں حکم
۸۴	۸۶	میں حکم	۲۳۲	۲۴۰	میں حکم	۲۳۳	۲۴۱	میں حکم	۲۳۴	۲۴۲	میں حکم
۸۵	۸۷	میں حکم	۲۳۵	۲۴۳	میں حکم	۲۳۶	۲۴۴	میں حکم	۲۳۷	۲۴۵	میں حکم
۸۶	۸۸	میں حکم	۲۳۸	۲۴۶	میں حکم	۲۳۹	۲۴۷	میں حکم	۲۴۰	۲۴۸	میں حکم
۸۷	۸۹	میں حکم	۲۴۱	۲۴۹	میں حکم	۲۴۲	۲۵۰	میں حکم	۲۴۳	۲۵۱	میں حکم
۸۸	۹۰	میں حکم	۲۴۴	۲۵۲	میں حکم	۲۴۵	۲۵۳	میں حکم	۲۴۶	۲۵۴	میں حکم
۸۹	۹۱	میں حکم	۲۴۷	۲۵۵	میں حکم	۲۴۸	۲۵۶	میں حکم	۲۴۹	۲۵۷	میں حکم
۹۰	۹۲	میں حکم	۲۵۰	۲۵۸	میں حکم	۲۵۱	۲۵۹	میں حکم	۲۵۲	۲۶۰	میں حکم
۹۱	۹۳	میں حکم	۲۵۳	۲۶۱	میں حکم	۲۵۴	۲۶۲	میں حکم	۲۵۵	۲۶۳	میں حکم
۹۲	۹۴	میں حکم	۲۵۶	۲۶۴	میں حکم	۲۵۷	۲۶۵	میں حکم	۲۵۸	۲۶۶	میں حکم
۹۳	۹۵	میں حکم	۲۵۹	۲۶۷	میں حکم	۲۶۰	۲۶۸	میں حکم	۲۶۱	۲۶۹	میں حکم
۹۴	۹۶	میں حکم	۲۶۲	۲۷۰	میں حکم	۲۶۳	۲۷۱	میں حکم	۲۶۴	۲۷۲	میں حکم
۹۵	۹۷	میں حکم	۲۶۵	۲۷۳	میں حکم	۲۶۶	۲۷۴	میں حکم	۲۶۷	۲۷۵	میں حکم
۹۶	۹۸	میں حکم	۲۶۸	۲۷۶	میں حکم	۲۶۹	۲۷۷	میں حکم	۲۷۰	۲۷۸	میں حکم
۹۷	۹۹	میں حکم	۲۷۱	۲۷۹	میں حکم	۲۷۲	۲۸۰	میں حکم	۲۷۳	۲۸۱	میں حکم
۹۸	۱۰۰	میں حکم	۲۷۴	۲۸۲	میں حکم	۲۷۵	۲۸۳	میں حکم	۲۷۶	۲۸۴	میں حکم
۹۹	۱۰۱	میں حکم	۲۷۷	۲۸۵	میں حکم	۲۷۸	۲۸۶	میں حکم	۲۷۹	۲۸۷	میں حکم
۱۰۰	۱۰۲	میں حکم	۲۸۰	۲۸۸	میں حکم	۲۸۱	۲۸۹	میں حکم	۲۸۲	۲۹۰	میں حکم
۱۰۱	۱۰۳	میں حکم	۲۸۳	۲۹۱	میں حکم	۲۸۴	۲۹۲	میں حکم	۲۸۵	۲۹۳	میں حکم
۱۰۲	۱۰۴	میں حکم	۲۸۶	۲۹۴	میں حکم	۲۸۷	۲۹۵	میں حکم	۲۸۸	۲۹۶	میں حکم
۱۰۳	۱۰۵	میں حکم	۲۸۹	۲۹۷	میں حکم	۲۹۰	۲۹۸	میں حکم	۲۹۱	۲۹۹	میں حکم
۱۰۴	۱۰۶	میں حکم	۲۹۲	۳۰۰	میں حکم	۲۹۳	۳۰۱	میں حکم	۲۹۴	۳۰۲	میں حکم
۱۰۵	۱۰۷	میں حکم	۲۹۵	۳۰۳	میں حکم	۲۹۶	۳۰۴	میں حکم	۲۹۷	۳۰۵	میں حکم
۱۰۶	۱۰۸	میں حکم	۲۹۸	۳۰۶	میں حکم	۲۹۹	۳۰۷	میں حکم	۳۰۰	۳۰۸	میں حکم
۱۰۷	۱۰۹	میں حکم	۳۰۱	۳۰۹	میں حکم	۳۰۲	۳۱۰	میں حکم	۳۰۳	۳۱۱	میں حکم
۱۰۸	۱۱۰	میں حکم	۳۰۴	۳۱۲	میں حکم	۳۰۵	۳۱۳	میں حکم	۳۰۶	۳۱۴	میں حکم
۱۰۹	۱۱۱	میں حکم	۳								

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالي عن جميع سائر  
 النقص في صفاته وذاته - فسيحان ذي الملك والملكوت الذي تنزه عن  
 النوالد والمولود وصار بذاته واجب الوجود تعالى في احديته عن العداق  
 عز في عظمته ان ينحصر الحمد - فقد من ان تحيط بعظمته العلوم - وان  
 تدرك كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خريته - اشهد ان لا  
 اله الا الله وحده لا شريك له المتعالي عن الحصر - احاطة العبارات والمقدس  
 ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم  
 رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبلد الكمال والولاية قائد  
 المسلمين وخاتم النبيين سيد الاولين والاخرين وشفيع المذنبين و  
 المسلمين - صاحب لوا الحمد والمقام المحمود مفتاح خلائق الجود والوجود - قائل  
 او تبيت جوامع الكلم واتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع  
 بالوجوب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدق بما نزل به الروح الامين  
 على قلبه الا فخر صلى الله عليه وعلى آله بدل الدجى واصحابه بنجر الهدى في جميع  
 اتباعه من الصالحاء والعلماء اما بعد جوهر كبره من هندوتان من حكومت  
 اسلام زهري تقي اس سبب بعض لوكون في موقع پاكر باخوائے شیطان عقائد مذمومہ باطلہ





اصہبانی تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر طرف سے نفیرین اور  
 سزائش اس قدر تھی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے فکروالما  
 اور بغداد میں جب آیا امام احمد حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے  
 لکھے گئے سنہ دو سو ستر میں بھال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن حزم ظاہری حکومت بنی عباس میں  
 پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلالی لکھیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ  
 چار سو چھپن میں مرا اور اسکے رد میں حافظ ابجد شمس قطب الدین علی اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری  
 نے رسالہ لکھا اور اسکی فطیان ظاہر کین اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اُس پر حکم ضلالت  
 لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ مزامیر کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں  
 اُس نے اور اس کے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں بعد اسکے سنہ ساسہ پنج میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا  
 ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین  
 بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں ہر جہ  
 ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد ستان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اس کے عقیدہ  
 باطل کردیا اور اسے گرفتار کر کے مدرسہ کا علیہ مصر میں لینگے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور  
 مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف  
 اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کر لگا سزا یاب ہوگا پھر تحقیق اولیاء اللہ اور توسل نبی الرحۃ میں گفتگو  
 ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ اہانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل نبی الرحۃ متفق  
 علیہ علمائے امت ہے شکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور  
 رہائی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی  
 جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری  
 ہونیکے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں ادا  
 کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جس نے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اس طرح عبد اللہ  
 نجدی اگرچہ دعویٰ حبیلی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی خاں کتاب  
 اور اہل بیت رسول اثنائیں اور دیگر صلحا سے مومنین کی کرنی شروع کی اور گستاخی مردہ

بقول سادات اور غارتگری کرنے لگا بادشاہ اسلام نے استیصال سیکھا مع اتبلیع اسکے کیا اور یہاں  
ہندوستان میں سبب نہونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں ہوتا خاندانہ اپنی فروغ معاش  
اور حصول جاہ کے لئے عقیدہ باطلہ مبتدعین سابقین سے بظاف اہل سنت جو چاہتا ہے کہتا ہے  
اور عقائد عوام الناس کے خراب کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اسکے  
جیسے علماء حرمین نے تحقیق کی ہے سن بارہ سو ترائسے میں اردو زبان میں واسطے ہدایت عوام  
کے لکھے ہیں اگر کوئی مختصر اپنے ابتداع پر نہو اور چشم انصاف اور طلب حق کے مطالعہ کرے تو شاید  
راہ یاب ہو و ما علینا الا البلاغ المبین - واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم  
تبیح بخاری میں عبداللہ بن عمر رض سے مروی ہے دربارہ نجد کے کہ فرمایا یحییٰ بن خالد صلی اللہ علیہ وسلم  
هَذَا الزَّلْزَالُ وَالْفَنَاءُ وَبِهَا يَطْلَعُ قَوْمُ الشَّيْطَانِ مَصْدَقُ اس حدیث کا کہتے ہیں کہ  
عبدالوہاب نجدی کہتے جو سلطنت ترکی میں بد نظمی واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے سنہ  
بارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سرداروں کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میر  
ہونا خلیفہ کا واجب ہے واسطے اقامت جمعہ اور عیدین اور حدود اور قصاص اور دواوری غلو  
کے اور سلطان روم فقط برائے نام ہے اسکا نام خطبہ میں جھوٹ پڑھا حرام ہے کسی کو  
اپنے اوپر حاکم کر داور اسکی اطاعت کرو۔ سب نے اُسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور اُسکا نام خطبہ  
میں بمقام نجد وغیرہ پڑھا گیا اور اطراف و جوانب نجد میں اُسی کی طرف سے قاضی اور نائب  
اور عامل مقرر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب  
معتزلہ اور خارج اور ظاہر یہ اور بعض انبی طبیعت سے لگا لگا اپنی رائے کے موافق انکو مدلل آیات  
وا حدیث کیا اور ایک کتاب بنائی بعد اُسکے بیٹے محمد نام نے اُسہیں ایک مقدمہ اور ملایا  
اور اُسکو مفصل آراستہ کر کے اُسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اسمین دو باب کئے ایک رد شرک  
اور دوسرا بدعت میں اور خلاصہ اُسکا یہ کہ جو کام متعلق بہ تعظیم و تکریم انبیاء اور اولیاء تھے یا  
برکت حاصل کر نیچے آثار تبرکہ اُنکے سے سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گویا فضل  
مستقیم اس مذہب کی اہانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء ہے اور روضہ اقدس سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
نام صنم اکبر رکھا اور یہ ساری تدبیر اسلئے تھی کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول تعظیم

۱۲  
 طرف اوسید چو  
 چنگو چو چو  
 تیرت کی ہے  
 دنیا کو کوروا  
 ہمیں لادیم  
 (زعبیہ) اور  
 ۱۳

اور اہل بیت کرام اور عظیم حرمین جانی رہے اور آمادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد  
 جو جائزین پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی عجب  
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے  
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اسیس میں  
 بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے تشریف سے واسطے  
 جمعیت لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصد شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور  
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور  
 سب کو یہ بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف  
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہل  
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے وہ بچ رہے غرض کہ کوئی گھر نہ  
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض ساجد اور مقابر تیرہ اور آثار صحابہ اور اہل  
 مثل مسجد امام ابن مالک وغیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہل یان دینیہ کیا اور  
 قصد ڈھانے روحہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اسکو منہم اکبر کہتے تھے مگر سنا  
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہنچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اثر دہائے عظیم نکلا  
 کہ اسکی گرمی سانس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ  
 نوبت غسل اور دفن کی نہ پہنچی ہزار وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد  
 طے مراتب جو دستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف  
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی  
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جہدہ پر سیب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور  
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و سو تینیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام  
 سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و قمع نجد یونکا بالکل کیا اور تمام حساب غارت کر ڈالتے  
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور دیگا اموال تجارت مدعیان رعایا کو سپرد کیا اور باقی  
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہل یان حرمین تقسیم کیا اور اہل بیت

اور آثار تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر دیے تھے حکم دیا اور کچھ شیخ زید نے کہ مذہب وہابیہ بنا دین میں اختیار کیا تھا اور غازیگری ہوال سلمانان اس طرف کے کرتے تھے بنام ابلاہم پاشا حکم واسطے ہتھیار اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمّد خان عبدالجید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز اور یمن اور شام سے ہتھیار ان نجدیوں کا کیا کہ سب طبع حکم اسلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو یہ کی اور کچھ لوگ مفروا طرف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تہیکہ کیا اور علمائے مکہ نے رد اس کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی حنبلی کا لکھا کہ مشہور بہدایہ و لمعہ مکیہ ہے اور کہتے ہیں کہ جب وہابیوں نے بعد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے ہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب سے حکم کیا اُنہوں نے کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگی اس حصرہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جدہ میں مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ جدہ ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُنسے بڑھ کر ہیں کہ وہ پکار نیکی غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور جب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہاں احوال کثیرہ تھے منظور نظر تھی اور اُنکے لئے کوئی تدبیر سوا سے اسکے نہ تھی کہ زندگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حریم قلوب عوام میں سے نابود ہو جو جب آمادہ قتل اور نہیب حریم ہوں اسلئے یہ بہانہ کفر و شرک ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جیسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور عوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

یہ  
علامہ ابن قیم  
فرماتے ہیں

رسول خدا صلعم کو کہ اہل ایمان اور واجبات سے تھی استیصال کرنا شروع کیا اسلئے کہ محبت اہلی دلیل محبت الہی ہے اور محبت الہی فرض ہے جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ط یعنی جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب پر غالب رکھتے ہیں محبت خدا کو اور قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا وَأَتُوا حُكْمًا وَعَمِلُوا أَعْمَالًا وَأَقِمْ وَفَاةً وَتَجَارَةً وَتَحْشُرُونَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينَ تَرْضَوْنَهَا الْحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْحِجَابِ اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے کہ بندہ جب تک خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک اسکا ایمان درست نہیں ہے اور پوچھا صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول خدا صلعم سے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا کہ بندہ خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست رکھے اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے کہ جب تک بندہ خدا اور رسول کو اہل اور عیال اور زوال اور تمام خلق سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک ایمان نہ نہیں اور ایک عربی نے پوچھا رسول خدا صلعم سے کہ قیامت کب ہوگی آپ نے فرمایا کہ اسدن کے لئے تو نے کیا رکھا ہے اُس نے عرض کیا کہ نماز اور روزہ تو میں بہت رکھتا ہوں لیکن خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوں فرمایا کہ قیامت کو تو اُسکے ساتھ ہوگا جسے دوست رکھتا ہے اور یہ دعا پڑھتا ہے پیغمبر خدا صلعم سے اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِيْ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ احْبَبَكَ وَحُبَّ مَا يَقْرَبُنِيْ حُبَّكَ واجعل حبك احب الي من الماء البارد غور کرنا چاہئے کہ رسول مقبول صلعم طلب کرتے تھے محبت دوستانہ خدا کی اور محبت اُس چیز کی کہ خدا سے ملاوے اور یہ لوگ منتظر کرتے ہیں لوگوں کو محبت انبیاء اور صلحا سے اور ظاہر کرتے ہیں اُپسین کفر اور بدعت ضلالت احمق اور جھوٹ جیسا کہ آگے بیان ہوگا اور ایسے ہی وارد ہیں حدیثین صحیح محبت اور عظمت اہل بیت میں اول قرآن شریف میں ہے قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى کہ محبت رشتہ داران رسول مقبول میں مقصود ہے اور بخاری اور مسلم میں ہے کہ جناب امام حسن رضی اللہ عنہ تھے کہندے پر رسول خدا صلعم کے اور آپ کہتے تھے اللہ انی احبہ فاحبہ واحب من یحبہ یعنی میں دوست رکھتا ہوں اسکو یا الہی تو بھی دوست رکھ اسکو اور دوست رکھ اسکو جو اس سے دوستی رکھے پس جب عاصی صلی اللہ علیہ وسلم مقبول ہے تو دوستی جناب امام حسن و محبوب خدا ہیں اور فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے احبوا الله لما





رکھتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بعد نزول ان آیات اور فرمانے ان احادیث کے محبت اور تنظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور ان بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اتفاق علماء کفر ہے خواہ صریحاً ہو یا ضمنیاً اور لفظاً یا اشارتاً اور کثرتاً اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں آجکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يَنْطُظُونَ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا لَآئِمِنَ أَنْ تَصْخِرَ مِنْ رَسُولٍ** یعنی نہیں ملاحظہ ہوتا اور پیغمبر خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث صحت علم الاولین والآخرین یعنی دیکھا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالادض فرایت مشاہدہ و معارفہ اپنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من یشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے و تبت بمفاتیح سخن ان الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں عظیم الکذین الاحمر والابيض اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہوئے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنسرش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ ہو گے اور وہ اب سے تو ہیں اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل بے ایمانی اور ضلالت کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المرء مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت مسلم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

وہاں سے کہ ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں آجکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يَنْطُظُونَ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا لَآئِمِنَ أَنْ تَصْخِرَ مِنْ رَسُولٍ** یعنی نہیں ملاحظہ ہوتا اور پیغمبر خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث صحت علم الاولین والآخرین یعنی دیکھا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالادض فرایت مشاہدہ و معارفہ اپنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من یشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے و تبت بمفاتیح سخن ان الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں عظیم الکذین الاحمر والابيض اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہوئے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنسرش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ ہو گے اور وہ اب سے تو ہیں اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل بے ایمانی اور ضلالت کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المرء مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت مسلم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار



راخا کی جگہ راخینا زبان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راخا کہتے

تھے اور جو عرض کا فرون کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مانعت بھڑکے کہ ایک  
 شبہ اہانت کا قول کا فرون سے کہ راخا سے راخینا مارا دے کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو اہانت  
 ہوئی کہ تم راخا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی نسبت  
 منع فرمایا اور کا فرون کو غضاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجود کہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ  
 کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیوں کر زیا ہیں اگر ضرور کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی  
 کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانت الملوٰی مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَہُمْ بِاللّٰہِ سُوْلٌ یَّا کُلَّ  
 الطَّعٰمِ وَیَعْبُدُوْنَ فِیْہِ الْاَسْوَاقِ کہ کسی باتیں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اَنْظُرْ کَیْفَ ضَمَّرْنَا  
 لَکَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنی اور اشارہ اور التزام وغیر  
 سب پر سہ کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کہ لازم آتا ہے چنانچہ بعض  
 آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرافت  
 مال وجاہ پر مغرور نہ ہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم  
 وَابْنِ عَشْرِیْنَ تَاْکَ الْاَقْبَانِ کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے  
 ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا تک کے جواب میں سورہ تبت یا ابی لہب نازل ہوئی اور جب کفار کے  
 نے بعد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تبر کہا اسکے جواب  
 میں فرمایا اِنْ شَاَءَ اللّٰہُ کَھُوْا الْاَبْنَاءُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو قوت  
 سجدہ کرنے والے کی گردن پر پاؤں رکھو لنگا اور گردن کا ٹوٹکا اور ناز سے مانع آیا اسکے واسطے حضرت  
 نے فرمایا لَئِنْ لَمْ یَنْتَہِ لَسَفَعْنَا بِاَلَتِیْہِ نَاصِیَۃً کَاذِبَۃً حَاطِیۃً ط اور جب بد میں صبا  
 ابن مسورہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پکڑ کر کھینچتے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رشتی  
 باندھ کر مقتل سے کھینچتے ہوئے ایک گٹھ سے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اس جاہل نے کہ میری مجلس  
 کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ فَلِیْکُمْ کَاذِبَۃٌ سَنَدَلُہُ الزَّیۡفَانِیۃُ  
 اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید ابن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو جنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس طعنوں سے یاد فرمایا اَلَا یُنۡہٰیہُمَا فِیْ مِثْلِہٖ مِمَّنْ

راخا کی جگہ راخینا زبان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راخا کہتے تھے اور جو عرض کا فرون کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مانعت بھڑکے کہ ایک شبہ اہانت کا قول کا فرون سے کہ راخا سے راخینا مارا دے کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو اہانت ہوئی کہ تم راخا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی نسبت منع فرمایا اور کا فرون کو غضاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجود کہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیوں کر زیا ہیں اگر ضرور کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانت الملوٰی مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَہُمْ بِاللّٰہِ سُوْلٌ یَّا کُلَّ الطَّعٰمِ وَیَعْبُدُوْنَ فِیْہِ الْاَسْوَاقِ کہ کسی باتیں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اَنْظُرْ کَیْفَ ضَمَّرْنَا لَکَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنی اور اشارہ اور التزام وغیر سب پر سہ کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کہ لازم آتا ہے چنانچہ بعض آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرافت مال وجاہ پر مغرور نہ ہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم وَابْنِ عَشْرِیْنَ تَاْکَ الْاَقْبَانِ کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا تک کے جواب میں سورہ تبت یا ابی لہب نازل ہوئی اور جب کفار کے نے بعد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تبر کہا اسکے جواب میں فرمایا اِنْ شَاَءَ اللّٰہُ کَھُوْا الْاَبْنَاءُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو قوت سجدہ کرنے والے کی گردن پر پاؤں رکھو لنگا اور گردن کا ٹوٹکا اور ناز سے مانع آیا اسکے واسطے حضرت نے فرمایا لَئِنْ لَمْ یَنْتَہِ لَسَفَعْنَا بِاَلَتِیْہِ نَاصِیَۃً کَاذِبَۃً حَاطِیۃً ط اور جب بد میں صبا ابن مسورہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پکڑ کر کھینچتے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رشتی باندھ کر مقتل سے کھینچتے ہوئے ایک گٹھ سے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اس جاہل نے کہ میری مجلس کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ فَلِیْکُمْ کَاذِبَۃٌ سَنَدَلُہُ الزَّیۡفَانِیۃُ اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید ابن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو جنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس طعنوں سے یاد فرمایا اَلَا یُنۡہٰیہُمَا فِیْ مِثْلِہٖ مِمَّنْ

[illegible]

صَنَاعَ الْخَيْزِ مُعْتَدٍ اَنْ يَخْرُجَ عَنِّي بَعْدَ ذَلِكَ زَنْبِئًا و پھر فرمایا کہ سُنَّیْمَہُ عَلٰی الْخَرْطِ طَیْرًا و جو ملک  
بر زمین یہ فرمایا تھا کہ اس کی ناک پر زخم شمشیر آیا اور اچھا نہوا اسی زخم سے مکہ میں مرا ہیں جب  
حق تعالیٰ نے براہِ عدل موزیان رسول اللہ صلعم کو ایک بدی کے بدلے دس میں بکڑا لہذا جو  
لوگ کہ محبت رسول اللہ صلعم اور خدمت آنحضرت میں مصروف رہے ہیں ایک نیکی کا دس  
گنا انعام ملیگا اسی سبب سے حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ صَلَّی عَلٰی وَاحِدَةٍ صَلَّی اللہ علیہ  
عَشْرًا اور اسی خاکپاے اہل رسولِ قطبین کو یوں القا ہوتا ہے کہ ہر بدی کا بدلہ برابر اور ہر نیکی  
کا دس حصہ زیادہ ہے کہ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا - وَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ  
أَمْثَلِهَا فرمایا ہے مگر طعن اور تحقیر انبیاء اور صلحا کے باب میں ہر بدی کا بدلہ دس گنا ہے اس لئے کہ  
غیرت الہی مقتضی اس کو نہیں ہے کہ کوئی اُس کے رسولوں اور دوستوں سے بطعن اور اہانت پیش آئے  
کہ اہانت رسولوں اور دوستوں خدا کی اہانت الہی ہے کہ کافر کرتی ہے اور اس قسم کی اور بھی  
آیتیں ہنگی کہ جیسے اہانت اور تحقیر کا کلمہ مومنہ سے نکالا سزا ب ہوا اور اسی جگہ سے فقہانے  
لکھا ہے کہ استہزاء اور استخفاف یا نبیاء علیہم السلام کفر ہے - مُرْتَدًا و واجب اِثْمٌ ہے جو یہ حرکت  
کرے جیسا کہ معنی شرح کنز اور دررِ غرین ہے مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللہ علیہ وسلم یُکْفَرُ فِی قَتْلِ حُلَا  
و لا یُقْبَلُ تَوْبَتُهُ اَصْلًا اور انا خانہ میں ہے مَنْ عَابَ نَبِيًّا كَبِشَىْ اَوْ لَمْ یَرْضَ بِسَنَةِ نَبِيٍّ مِنْ  
الْمُسْلِمِ فَقَدْ كَفَرَ فَضَنْ قَالَ لِرَجُلٍ اِطْلُقْ رَاْسَكَ وَاَقْلِمْ اِطْفَارَكَ فَاِنْ هَذَا سَنَةُ رَسُولِ  
اللہ صَلَّی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ لَا اَفْعَلُ وَاَنْكَانَ سَنَةُ فَقَدْ كَفَرَ اور اسی  
ہی درختار میں ہے کہ یُقْتَلُ و لا یُقْبَلُ تَوْبَتُهُ و مَنْ شَكَّ فِی کُفْرِهِ فَقَدْ كَفَرَ وَ كَذَلِكَ لَا  
وَالَا سِتْخَفَا بَہُ عَلَیْہِ السَّلَامُ اور اسی ہی تحفۃ الاخیار اور غرۃ الانظار و شریح الغفار اور اسل الیز  
میں ہے اور شفا میں لکھا ہے کہ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللہ علیہ وسلم اَوْ عَابَہُ اَوْ اَلْحَقَّ بِہِ نَقْصًا فِی نَفْسِہِ اَوْ سَبَّہُ  
اَوْ دِیْنِہِ اَوْ خَصْلَتِہِ اَوْ عَرْضَہُ اَوْ تَشَبَّہَ بِشَیْءٍ عَلٰی طَرِیقِ الْاِذْرَاءِ عَلَیْہِ اَوَّلُ التَّصْفِیْلِ بِنِشَانِہِ  
فَہُوَ سَابٌّ وَاَلْحَکْمُ فِیہِ الْقَتْلُ اور چلی حاشیہ شرح وقایہ میں ہے قد اجتمعت الامة علی ان  
استخفاف بنی من الانبیاء کفر سواء فعله فاعل ذلك استخف لا افعله معتقد الحرۃ  
ولیس بین العلماء خلاف فینہ اور نوادر الفتاویٰ میں ہے ہر کہ پیغمبر سے راجع و نقص

کیا جو کہ اس وقت  
 نزل ہوئی وہ  
 اس کی اصل ۱۲۷۰  
 جس کی شہید  
 کئی کورسوں  
 میں پیش کافر  
 جو اس کے کہا ایک  
 آدمی کے ہوتے  
 سے کہ وہ اس  
 اور کہ اس  
 پرستہ اس لیے  
 کی وہ اس  
 میں اس کے  
 سنت اس کے  
 ۱۲۷۰

قتل کیا جاوے اور اسے قتل  
 ہوئی تھی۔ یہی سبب ہے کہ  
 جی جی کا سر اور ہاتھ  
 کاٹ کر پھینک دیئے گئے  
 اور وہ جاناں سالار  
 کے لئے "دھڑک" سے  
 جیسے کہ کہا جی جی کو  
 تھا کہ اگر وہ اس وقت  
 قتل نہ ہو تو اس کے  
 پاس نہیں رہتا۔ اس لئے  
 اس وقت میں اس کو  
 میں نے اس کے لئے  
 کہ جس کے لئے اس

[illegible]



۱۵  
 ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے اور ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے  
 ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے اور ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے  
 ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے اور ہر ایک کو اپنے حق کا پورا حق ملے

یا دکنہ اگرچہ اندک بود کا فر شود ان تعظیم حاصل کیں من الاصول فی الدین اور علی بن  
 لکھا ہے من علیہ علیہ السلام بشیء ما جری للہ علیہ من البلاء والخنة واستخفہ  
 علیہ السلام ببعض العوارض للبشریة الجاثن والمہودۃ لدیہ فهو سآب لہ حکم القتل  
 ولا توبة لہ وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة ہلم جمل قال ذاک مالک و  
 اللیث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر و بمثلہ قال ابی  
 والثوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ بنی مسلم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو  
 اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلم یقتل ولا  
 توبة لہ اور اسی علی بن یحییٰ من قال ہزہم النبی صلم فی بعض غزواتہ یستأب فان تاب  
 فیہا ولا یقتل لانه انتقص شتانہ اور اشباہ النظار میں جو انتقص ردة السکران الا الردۃ  
 بسبب النبی صلم فانه یقتل ولا یغنی عنہ - اور اب لوگ یخزاس بات کے کہ حسین اہانت  
 لکھے اور محبت زائل ہو تو جہنمی آیت قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات  
 کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جسے عظمت انبیا اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہوا اور دلوں  
 میں عوام کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ آپ کی مرج و شرا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے  
 یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ  
 مراح ہوں دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی شاناکہ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور  
 نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت  
 کو منحصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -  
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَارْكَبْ فِیْ رُسُولِ اللّٰهِ اَنْتُمْ حَسْبُكُمْ  
 اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور لیے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور  
 معتمد کا مثل نصیب اور ولیعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یُحْكَمُوا بِمَا  
 سَجَّ بِنَفْسِهِمْ ثُمَّ لَا یُحْجِدُوا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضٰیْتُ وَکَسِبُوا سَلٰمًا یعنی تم سے  
 تیرے رب کی نہ سلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تجھ کو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ  
 حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

یہ بات ہے کہ اگرچہ اندک بود کا فر شود ان تعظیم حاصل کیں من الاصول فی الدین اور علی بن  
 لکھا ہے من علیہ علیہ السلام بشیء ما جری للہ علیہ من البلاء والخنة واستخفہ  
 علیہ السلام ببعض العوارض للبشریة الجاثن والمہودۃ لدیہ فهو سآب لہ حکم القتل  
 ولا توبة لہ وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة ہلم جمل قال ذاک مالک و  
 اللیث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر و بمثلہ قال ابی  
 والثوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ بنی مسلم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو  
 اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلم یقتل ولا  
 توبة لہ اور اسی علی بن یحییٰ من قال ہزہم النبی صلم فی بعض غزواتہ یستأب فان تاب  
 فیہا ولا یقتل لانه انتقص شتانہ اور اشباہ النظار میں جو انتقص ردة السکران الا الردۃ  
 بسبب النبی صلم فانه یقتل ولا یغنی عنہ - اور اب لوگ یخزاس بات کے کہ حسین اہانت  
 لکھے اور محبت زائل ہو تو جہنمی آیت قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات  
 کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جسے عظمت انبیا اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہوا اور دلوں  
 میں عوام کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ آپ کی مرج و شرا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے  
 یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ  
 مراح ہوں دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی شاناکہ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور  
 نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت  
 کو منحصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -  
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَارْكَبْ فِیْ رُسُولِ اللّٰهِ اَنْتُمْ حَسْبُكُمْ  
 اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور لیے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور  
 معتمد کا مثل نصیب اور ولیعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یُحْكَمُوا بِمَا  
 سَجَّ بِنَفْسِهِمْ ثُمَّ لَا یُحْجِدُوا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضٰیْتُ وَکَسِبُوا سَلٰمًا یعنی تم سے  
 تیرے رب کی نہ سلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تجھ کو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ  
 حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

فرمایا ہے وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ كَانْ هَذَا اَهْلُو الْحَقِّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمِطُ عَنْكَ حِجَابًا رَّاكَ مِنَ  
السَّمَاءِ اَوْ اَنْتَا بَعْدَ ابْنِ الْبَرَّةِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِي حُجْرَتِنِیْ كَيْفَ يَكْفُرُ  
لے خدا اگر یہ دین سچ ہے تو ہم پر پھر برسا آسمان سے یا عذاب کرو دنیا کا اور نہیں ہے اگر عذاب کر  
اپنے اور تو انہیں موجود ہوا ب دیکھیں کہ کس قدر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور نکریم اپنے رسول کی منظور  
ہے کہ ان کے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا۔ یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مستبدین اور  
عزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ ان کے پاس سے یا ان کے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب  
نکریں سبب انکی عزت کے ہر کارون اور دفعہ ڈور یوں کیا کرتا رہے ہے اور فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يَسْمِعَكُمْ اللَّهُ ذِكْرَهُ وَاللَّهُ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ أَلَمْ يَعْلَمِ  
وَالْوَنَةُ أَكْبَرُ خَبَرَخدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور درود خدا سے تحقیق الہی سنتا  
دیکھتا ہے۔ اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَفْعَلُوا مِثْقَالَ فَتٍ قَوْلَاتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا  
لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اسے ایمان والوں نے  
بلند کرو تاوار اپنی آواز رسول خدا صلعم پر اور نہ پکارا وماند پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سبانا نا پو  
ہو جاویں عمل تمہارے بسبب اولیٰ کے اور تم پر خبر ہو ان الذين يعصون الله ما أمرهم  
عَنْدَ رَسُولِهِ أُولَئِكَ أَكْبَرُ الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ وَلَقَدْ بَعَثْنَا لِقَوْمِ آلِهَةٍ مُّعْتَزَّةً وَأَجْرٌ عَظِيمٌ  
یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آوازیں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آزما لیا  
اللہ نے ان کے دلون کو واسطے پرہیزکاری کے اور ان کے لئے مغفرت ہے اور بزرگ ٹرا پس جو لوگ کہ  
واسطے تعظیم رسالت اتفاقا دی کے پیغمبر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے ان کے لئے وعدہ  
مغفرت اور عطا ئے اجر عظیم کا فرمایا۔ اور تعظیم واجب ہے حیًّا وَمَيِّتًا فِي الْجَارِي ان عمر رضی قال لرجلین  
من اهل الطائف لو كنتم من اهل البلد لم نجعلكم ارضاً باقرضان اصولكما في مسجد رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی بكر الصديق رضی قال لا ينبغي رفع الصوت على نبی حیّا و  
لامیتا۔ وروی عن عائشة رضی انها كانت تسبح صوت وتذايوتند والمسلم ار يغرب فی بعض  
الدور المطيفة بمسجد النبی صلعم فتسل اليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل  
على مصرعي بابها الا بالكناسة توقيل لك وتادبا معه ولمناظر ابو جعفر بالكافي

[illegible][illegible]

مسجد النبی صلیم فقال ملک یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان الله تعالی  
 ادب قوما لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی وان حرمنه مینا کحیث حیاً فاستکان  
 له ابو جعفر وقال یا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلیم فقال  
 لم تصرف وجهک عنه وهو وسیلتک ووسيلة ابيک الی یوم القيمة بل استقبله و  
 استشفع به فیشفعک الله قال الله تعالی ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا الی الخ لہذا  
 یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل  
 ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانہ پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے  
 ہیں یا ان کی تین مینا دو تک من و کراۃ العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا  
 تحضر الیہم لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجروح میں سے وہ اکثر بیوقوف  
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوسے خدا کی  
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک  
 وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وَقَالُوا مَا لَہَذَا النَّبِیِّ  
 یَا مُوسٰی كُلُّ الطَّعَامِ یَبْسُجُ فِی الْاَسْوَاقِ - لَکَ الْاَنْزِلَ اِلَیْہِ طَلُکَ فِیْکُونُ مَعَہُ ذَلِیْلًا اِی  
 یُلْہٰی اِلَیْہِمْ کُلُّ اَوْ تَکُونُ لَہُ جَنۃٌ یَّا کُلُّ مِنْہَا و قَالَ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا جُلُ  
 مَکُم مَّا اَنْظَرُ کَیْفَ ضَرْبِ الْاَلَامِ اَلَا مَثَالُ فَضْلُکُمْ اَفَلَا تَنْظُرُونَ سَیِّئًا اور کہا کہ  
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ  
 کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کھاٹا لیں کہ تم پیروی نہیں کرتے  
 مگر ایک کجاوے کے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں  
 راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و نکاحر حسب  
 متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا  
 ضمنا یا التزانا عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا  
 کَا جِئْتُمُ الرَّسُولَ فَقُلُوْا بَیِّنًا یَدِیْ نَحْنُ لَکُمْ صٰدَقٰہُ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ وَاَلْھٰدِطُ کَانَ  
 لَکُمْ خَیْرٌ وَاَفَاِنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ یعنی اے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانہ پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے ہیں یا ان کی تین مینا دو تک من و کراۃ العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا تحضر الیہم لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجروح میں سے وہ اکثر بیوقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوسے خدا کی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وَقَالُوا مَا لَہَذَا النَّبِیِّ یَا مُوسٰی كُلُّ الطَّعَامِ یَبْسُجُ فِی الْاَسْوَاقِ - لَکَ الْاَنْزِلَ اِلَیْہِ طَلُکَ فِیْکُونُ مَعَہُ ذَلِیْلًا اِی یُلْہٰی اِلَیْہِمْ کُلُّ اَوْ تَکُونُ لَہُ جَنۃٌ یَّا کُلُّ مِنْہَا و قَالَ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا جُلُ مَکُم مَّا اَنْظَرُ کَیْفَ ضَرْبِ الْاَلَامِ اَلَا مَثَالُ فَضْلُکُمْ اَفَلَا تَنْظُرُونَ سَیِّئًا اور کہا کہ نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کھاٹا لیں کہ تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک کجاوے کے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و نکاحر حسب متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا ضمنا یا التزانا عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا کَا جِئْتُمُ الرَّسُولَ فَقُلُوْا بَیِّنًا یَدِیْ نَحْنُ لَکُمْ صٰدَقٰہُ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ وَاَلْھٰدِطُ کَانَ لَکُمْ خَیْرٌ وَاَفَاِنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ یعنی اے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

دو پہلے اس سے یہ بہتر ہے تمہارے لئے اور پاکیزہ بات اور اگر نپاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بہت  
 واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرضیت کی موقوف ہوئی وَلَوْ  
 أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا  
 اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۝ اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش  
 چاہتے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے انکے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کر نیوالا اور رحیم  
 اور وَصَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۚ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ اس کے پس طلب رحمت تیری  
 موجب تسکین ہے واسطے انکے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھی  
 قمر اترے سودا پر کہ مسجد میں جا رہے تھے ان سے انہوں نے ظلمت علیہا وان الله  
 ينورها لهم يصلونك یعنی تاریک میں قبرین تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اللہ  
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار میں صلحا موجب  
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب انکے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں کہ فرماتے  
 اوصل علیہم کہتے یہ وہی منکر دن پر جو کہتے ہیں کہ خدا سبکی سنتا ہے بزرگوں کی کیا حاجت ہے  
 البتہ مستجاب ہے مگر قبولیت جو انبیا اور صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب  
 سے پیش نیرکان اور شاہد متبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ  
 لوگ نیز اب رحمت الہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکے لئے  
 فرمایا وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَلَوْ قَارَوْا نَسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ  
 عَنْهُ مُسْتَكْبِرِينَ ۚ وَكَانَ أَوْجِبُ كَمَا جَاءَ أَنَّهُ لَوْ أَوْطَلَ بَطْلُ غَفْرَتِ كَرَسِ رَسُولِ وَاسْطَ تَمَّارِ سَرَّالَتِي  
 ہیں اور دیکھا تو نے کہ کہتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ  
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ فَاسْمِعُوا بَيْنَهُمْ وَالْقَبُولُ كَرَوِيكَارْنِ خُذُوا رِسُولَ كُوجِبِ بَكَارِ سَرَسُولِ  
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جو وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیکار تے  
 یہ تعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ  
 يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاءً وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا ۚ وَإِذَا  
 طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لَبَدٍّ طَارَتْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ

فَلْيَسْتَجِئْ مِنْكَ اے ایمان والو مت جاؤ بنی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تمکو وہاں  
کھانے کے اور نہ منتظر رہو بچنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہو اور جب کھا چکو نکل آؤ۔ مت لو  
مرے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا رتی ہے نبی کو پس وہ شرما رہے تھے کہ کچھ نہیں  
کہتا اب یہ کس قدر تعلیم آداب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی صلعم ہے وَاللّٰہُ  
یَعْلَمُ ذُنُوبَ رَسُوْلٍ اَللّٰہُ لَعْنُہُمْ عَذَابُ الْیَوْمِ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو  
انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواجِ مطہرات سے فرمایا کہ لا تَوَدُّوْنِیْ فِیْ مَا نَشَئْہُ اور انہوں  
نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفتِ حکم الہی پر  
مختصر نہیں کسی طرح اذیت دے داخل اس آیت میں ہے اور کہہ میں فعل تنخضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ  
یُبَاہِیْعُوْنَکَ اِنَّمَا یُبَاہِیْعُوْنَ اللّٰہَ یَدُّ اللّٰہُ فَوْقَ اَیْدِیْہِمْ بِنِیَّۃِیْ جَعَلَتْہُمْ سَیِّئَاتِہِمْ  
نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں یا تمہارا انکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَیْمَتْ اِذْ دَیْمَتْ  
وَلٰکِنَّ اللّٰہَ رَعٰی اور تو نے نہیں بھینکے وہ کتہرِ حِوْث بھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے بھینکے تھے  
اور کہہ میں اظہارِ عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطاۓ درجات عالی کے دارین میں  
یَبْعَثُکَ رَبُّکَ مَقَامًا مُّشْتَقًّی ۝ اور اٹھا کر گا تمھکو تیرا رب مقامِ محمود میں کہ وہ یا مقامِ شفاعت  
گیرا ہے یا مقامِ وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اَعْطٰیْنَاکَ  
اَلْکُوْثَرَ بِمَنْعِ عَطَاۡرِیَا تَجْہُو حَوْضَ کَوْثَرٍ یا کثرت است و کسوف یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَارْضَیْہِ  
اور عنقریب عطا فرمائے گا تمھکو رب تیرا مقدار عطا کہ تو راضی ہو جاوے گا وَلَآ اَخِیْرُ خَیْرٌ لَّکَ مِنْ  
اَلْاَوَّلِیْ اور البتہ دارِ آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے  
سے اِنَّا فَتَحْنَا لَکَ فَتْحًا مُّبِیْنًا لَّا لِبَعْضِ لَکَ اَللّٰہُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِکَ وَمَا تَأْخُرُ  
بِیْمَنِیْمَتِہٖ عَلَیْکَ وَ یَهْدِیْکَ صِرَاطًا مُّسْتَقِیْمًا وَ یَبْصُرُ ۙ اللّٰہُ نَصْرًا عِزًّا یعنی فتح  
کہ دی ہے تمھکو فتح ظاہر تاکہ بخشش گنج ہم تیرے گناہ اگلے بھیلے سب اور پوری کرے گئے اپنی نعمت تجھ پر  
اور دکھائے گئے تجھ کو صراطِ مستقیم اور مدد کرے گئے تیری مددِ عزت کی اَللّٰہُ لَشَرَّحَ لَکَ صَدْرَکَ ۙ  
وَقَدْ فَتَحْنَا لَکَ ذِکْرَکَ کیا نہیں کھولا ہے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرارِ الہی



کے اور کیا نہیں بند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِي عَظِيمٌ بیشک تو اوپر خلقِ بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے تجھ کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ اپنی برکت سے خدا عالم اس امت پر موقوف ہوا ہے پس کفار بھی بسبب اسکے خدا سے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں تسلی خاطر جنابِ رسالتِ مسلم کے ہر جرح و توہین کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَعْمَلْ لِّلّٰهِ فَاَنْتَ لَهٗ نَارٌ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ اِلَّا النَّاسُ وَتَحْقِيقُ دشمن تیرا وہی ہے دُم کُتَا وَمَا اَنْتَ بِبَعْثَةٍ رَبِّكَ يَحْجُوزُ عَنْكَ وَاِنَّ لَكَ لَآخِرَ اَعْيُنٍ مُّتَّقُونَ یعنی کافر جو تجھ کو دیوانہ کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں آپ کی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاؤْكُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزَمْنَا عَلَيْكُمْ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ يَا مُؤْمِنِيْنَ رَوِّفْ اِلَى الَّذِيْنَ هُمْ يَخْتَمِرُ عَلٰى رُسُلِيْمْ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گراں ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور حکم کرنا لا اِزْرَابٌ وِیْھُو رُوْفٌ اور رحیم اس طرحی میں ہے اور نودودتہ نام آہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں نافرمانی کے ساتھ نبیِ مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت آپ کی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَّسُوْلِهِ وَلِلّٰهِ الْمُنِيْنُوْنَ وَلٰكِن لِّلْكَافِرِيْنَ اَعْلٰی اَعْيُنٌ يَّعْلَمُوْنَ تحقیق عزت واسطہ اللہ کے ہے اور اُس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسولِ مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابل سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کر رہا ہے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكَ رَّسُوْلًا شَٰهِدًا عَلٰیكُمْ هَٰذَا اَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَّسُوْلًا فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ وَآٓتٰہٗٓ اٰخِذًا وَّابِیْئًا یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول گواہ حالِ بغیر جیسا بھیجا تھا طرف فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اُس کو وبال میں پس اس طرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے بغیر کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا طَسَّ عَلٰی اَمْوَالِنَا وَاَشْدَّ عَلٰی قُلُوْبِنَا وَاَلْمَسْنَا حَتٰی رَوٰی الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ قَالَتْ هٰذِهِم مَّوَدُّعُکُمْ اَوْ

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ خط مکہ سبب آپ کے دعائے برکے واقع ہوا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ  
 عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ  
 شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَدْ دَاعٰیكَ اِلٰی اللّٰهِ یَا ذُرِّیَّہٗ وَبِہٖ اَجَامِنُ اِنَّمَا اِلٰہُ نَبِیِّیْ جَبَّارٌ  
 تجھ کو شاہد است پر کہ تیری عرض و معروض انکی نیک بین مقبول ہے ہماری جناب میں اور خوشی  
 سنانے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن اور کہیں ڈیرا ہے لگوں  
 کو انکی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا كَانَ لَكَ اَنْ تُؤْذِيَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ  
 تُشَکِّکَ اَزْوَاجُہٗ مِنْ تَحْتِ اَیْدِیْہِمْ اِنَّہُمْ لَیْلِیْنَ بِہٖ تَمُکُو کاذبیت دور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کبھی فَلْيَعِزِّرْہَا وَلْيَعِزِّزْہَا عَنْ اَمْرِہَا اَنْ  
 تُضِیْبَہُمْ فِیْہَا اَوْ یَضِیْبَہُمْ عَدَاۤئُکَ اِلَیْہِمْ یَا یَحْکُ خُوفٌ کَرِیْمٌ نافرمانی کرنے والے حکم رسول  
 کی بیکہ پہنچے اُنکو فتنہ یا عذاب دردناک النَّبِیُّ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجُہُمْ  
 اَمْھَا اَنْھُمْ اور نبی صلعم اولیٰ تر ہیں اعتبار میں اُنکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی  
 خود کرین کہ یہ تہہ ہر کاروں اور مضرتوں کا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں  
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ مُخْلِیْ فِیْہِ  
 رُسُلَہٗ اِنَّہٗ لَمَعْلَمٌ اَنَّہٗ کَذَبَ اِلَّا نَکَاطًا وَاَعَدَّ رَسُوْلُوْنَہٗ مِنْ تَحْتِ اَیْدِیْہِمْ اِنَّہُمْ لَیْلِیْنَ  
 بِہٖ تَمُکُو کاذبیت دور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے  
 بعد اس کے کبھی فَلْيَعِزِّرْہَا وَلْيَعِزِّزْہَا عَنْ اَمْرِہَا اَنْ تُضِیْبَہُمْ فِیْہَا اَوْ یَضِیْبَہُمْ  
 عَدَاۤئُکَ اِلَیْہِمْ یَا یَحْکُ خُوفٌ کَرِیْمٌ نافرمانی کرنے والے حکم رسول  
 کی بیکہ پہنچے اُنکو فتنہ یا عذاب دردناک النَّبِیُّ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجُہُمْ  
 اَمْھَا اَنْھُمْ اور نبی صلعم اولیٰ تر ہیں اعتبار میں اُنکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی  
 خود کرین کہ یہ تہہ ہر کاروں اور مضرتوں کا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں  
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ مُخْلِیْ فِیْہِ  
 رُسُلَہٗ اِنَّہٗ لَمَعْلَمٌ اَنَّہٗ کَذَبَ اِلَّا نَکَاطًا وَاَعَدَّ رَسُوْلُوْنَہٗ مِنْ تَحْتِ اَیْدِیْہِمْ اِنَّہُمْ لَیْلِیْنَ  
 بِہٖ تَمُکُو کاذبیت دور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے  
 بعد اس کے کبھی فَلْيَعِزِّرْہَا وَلْيَعِزِّزْہَا عَنْ اَمْرِہَا اَنْ تُضِیْبَہُمْ فِیْہَا اَوْ یَضِیْبَہُمْ  
 عَدَاۤئُکَ اِلَیْہِمْ یَا یَحْکُ خُوفٌ کَرِیْمٌ نافرمانی کرنے والے حکم رسول

الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَكُنْتُمْ لَكُمْ شَيْئًا نَّعْمَلُ بِهِمْ كَذِبًا  
ہم کفر میں متعین نہ ضرر پہنچا سکتے تھے بلکہ کچھ اور کہیں بندوبست فرمایا ہے اور خائفی کا اور تاؤ  
فرمائی ازواج مطہرات کی توجاہیں کہ کس قدر عنایت الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حال پر مندول  
سے اِن قضاہم اعلیٰہ فان اللہ ھو مولیٰہ وجہیل بل وصالح المؤمنین والکلائکہ  
بعد ذلک ظہر عسی ربہ ان کلقن ان میں لکہ ازواج خائفہ متلک یعنی اگر تم کو  
غلبہ کر دگی آپس خدا کا ساز ہے اسکا اور جبریل اور میکیل اور فرشتے بعد اسکے مددگار ہیں۔  
اگر طلاق دیگا تمکو تو عنقریب رب اسکا بدلا دیگا بیویاں اسکو بہتر ہے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے اپنے  
ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام اور صلحاے مؤمنین رضی اللہ عنہم کو شریک فرمایا ہے غرض اس  
قسم کی فضیلتوں اور تسلیوں سے تمام قرآن بھر اہل ہے۔ اسطرح احادیث صحیحہ میں ہے جیسے  
صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اکثر الانبیاء تبعاً انا اول من یقرع  
باب الجنة انا سید ولد آدم یوم القيمة وانا اول من ینشق عنہ القبر واول شافع  
واول مشفع یعنی است میری سب نبیوں سے زیادہ ہوگی اور پہلے دروازہ جنت میں کھلواؤنگا  
اور میں سردار اولاد آدم ہوں دن قیامت کے اور پہلی قبر سے اٹھوں گا اور سب پہلے میں شفاعت  
کرؤنگا اور سب پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ فضیلت  
دی گئی ہے مجھے نبیوں پر چھ چیزیں اعطیت جوامع الکلو ونصرت بالعب واحلت لی  
الفنائم وجعلت لی الارض مسجداً وطہراً وارسلت الی الخلق كافة وختم لی النبوة  
یعنی عطا کیا گیا ہوں میں جامع کلمات اور فتح دیا گیا ساتھ حب کے اور حلال ہوا مال غنیمت واسطے  
میرے اور کی گئی زمین مسجد اور پاک کنندہ واسطے میرے اور بھیجا گیا میں طرف تمام خلقت کے اور  
ختم ہوئی مجھ پر نبوت اور انجائی سلم فوہ میں ہے اعطیت الشفاعة وینا انا ثور الیتنی او قیت  
بمفا یتہ خلائق الارض فوضعت یدی یعنی دیا گیا میں شفاعت اور میں سوتا تھا کہ دیکھا میں نے  
کہ دیا گیا میں کنجیان خزانوں زمین کی پس رکھی گئیں میرے ہاتھ میں اور صحیح مسلم میں ہے ان  
اللہ زوی لی الارض فرأیت مشارعھا ومعاربھا وان امتی سیبلنہ ملکھا کما زوی لی منها و  
اعطیت الکثرین الاحمر والابيض تحقیق اللہ نے بیش کی مجھ پر زمین پس دیکھا میں نے مشرق و

اور خبروں اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور یہاں  
میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولاخضر وما من  
بنی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حبیب لله ولاخضر وانا اکرمالا ولین  
الاخیرین ولاخضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ  
بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اُسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست  
خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب انگوں اور پھیلونکا اور نہیں کہتا تکبر  
سے۔ وارضی میں ہے وانا قائد المرسلین ولاخضر وانا الله وعدنی فی امتی واجارهم من  
ثلث لا یعمھم بسنة ولا یتأصلھم عد وولا یجمعھم علی الضلالة وانا اول الناس  
خروجکا اذا بعثوا ومستشفعھم اذا حبسوا وانا مبشرھم اذا یشسوا لکرامۃ والمفاتیح  
یومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکرمالا وادع علی ربی بطوف علی الف خادم  
کا انھم بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولونکا اور نہیں کہتا فخر  
سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بچایا انگوٹیں باتوں سے  
ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو خط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑے سکودنگا انکو دشمن تیسرے  
یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر اہی پراور میں سب سے پہلے نکلوںگا جب اُٹھائے جائیگے لوگ اور طلب شفاعت  
کرنے والا ہوںگا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائیگے اور میں خوشی منائوںگا لوگوں کو جب امید  
ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا  
اور میں بزرگتر اولاد آدم ہوںگا خدا کے نزدیک دوڑیں گے ہزار خادم میرے روبرو گویا کہ وہ سفید  
موتی ہیں مادر۔ اور ترمذی میں ہے اکسی حلة من حل الجنة ثواب عن عین العرش  
لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیری واذ کان یوم القیمة کنت امام النبیین  
وصاحب شفاعتھم ولاخضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا جاؤںگا میں لباس حله  
ہائے جنت سے پھر کھڑا ہوںگا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائی سے کہ کھڑا ہو اُس  
جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہوںگا میں امام نبیونکا اور شفاعت کرنے والا اُنکو  
اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تعس الناس

مسلمانوں کی اولاد یعنی نہ چھوٹی لڑکی نہ بچہ نہ لڑکا کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے مجھ کو یاد رکھا اُسکو جس نے مجھے  
 دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ  
 علی الارض پھر ہناکھڑھنا فاما مات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفاہ مسلوم یعنی یہ  
 جگہ مرنے والا شخص کی گوریہ جگہ مرنے والا کی یاد رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ  
 مرا کوئی خیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔  
 اور انبی و قاصص سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم بن کہ جبریل اور میکائیل دو نوحہ دین اور ان میں  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام  
 کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں اسکو طاقت ہے کہ تمام لکھ سکے۔  
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ سارے مین پیراٹھا جو کا تھا اور سالن ایک ہندیا میں کہ تھو کا اپنے  
 اُس قاتلے مین اور سالن مین بھی اور دعا کے برکت کی اور کہا رولی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق  
 کی لڑائی مین کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کئے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔  
 اور اسطرح پر فراخی و عورت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اسطرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے  
 جب ہاتھ پیالہ پانی مین رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات مین چنانچہ  
 کشش باران مین خطیبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہاں لال و جامع العیال پس بھڑکا  
 اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بدلی کے اٹھے اور مہنت بھر رہا برہمنہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی  
 نے کہا کہ مکانات منہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مدینہ کے برسے ہر پیر نہ برسے اُس وقت دعا  
 نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم مین موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں  
 کے انبیاء اور صلحاء سے۔ پھر اُس نے کیونکر طلب غانہ کیا ہے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا  
 کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اسطرح درخت کی کڑ کو جب واسطے ادا سے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو آکر  
 تین مرتبہ گواہی رسالت پردی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رفاہ اللہ  
 اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں مین موجود ہے۔ اور اکثر صحابہؓ بھی ایسی باتیں  
 ہوئی مین جیسے روشن ہونا عصا اُسید ابن حضیر اور عباد ابن بشر کا اور زیادہ ہوتے جانا طاعن حضرت  
 ابو بکر صدیقؓ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھول گئے تھے رستہ

لشکر کا زمین روم میں پھر صوبہ صفین پر تھے لشکر کو کہ شیر لاپس کہا سفینہ نے کہ اسے شیر میں بولا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہون اور حال میرا ایسا ایسا ہے پس پیش آیا خیر واسطے اُنکے دم لانا  
 ہوا اور چالپوسی کرتا ہوا کھڑا ہوا پہلو میں اور پہونچا یا لشکر تک رواہ فی شرح السنہ - اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 خطبہ میں پکارا یا ساری الجبل اور وہاں لشکر والوں نے سنا - رواہ ابیہقی - اور جو کوئی کسی مسلمان کے  
 اللہ کے واسطے محبت رکھے اُسکے لئے فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ جانتے ہو تم کو نسا کا دم خدا  
 کے نزدیک بہت بہتر ہے کیسے کہا نماز کیسے کہا جہاد کیسے کہا زکوٰۃ آپسے فرمایا کہ بہترین کاموں کا  
 محبت ہے واسطے خدا کے - رواہ ابو داؤد - اور فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ نہیں دوست رکھنا کوئی  
 کسی بندہ کو واسطے خدا کے گریزنگی دیتا ہے اُسکو اللہ رواہ احمد - اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ بندے ہیں اللہ کے کہ نہ بنی ہیں نہ شہید اور رشک کرینگے اپنا انبیا اور شہدا قیامت میں - کہا  
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے خبر دیجئے ہر کون ہیں وہ فرمایا محبت رکھنے والے بسبب رحمت خدا کے بے رشتہ  
 داری اور بے امید مال قسم ہے اللہ کی موند اُنکے نودانی ہونگے اور نذر کے منبروں پر ہونگے اور  
 نہ خوف کرینگے جب خوف میں ہوں گے اور پوچھا ابو ذر رضی اللہ عنہ سے رسول خدا صلعم نے کہ کونسی دوستی  
 ایمان کی مضبوط ہے کہا کہ خدا اور رسول وانا ہے فرمایا دوستی رکھنی واسطے اللہ کے - اور روایت  
 ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جنت میں ستون ہیں یا قوت کے اور ان پر خذ زبرجد  
 کے اور دروازے کشادہ روشن مانند ستاروں درختان کے پس پوچھا کون رینگے اُس میں فرمایا  
 دوستی کرنے والے واسطے خدا کے اور فرمایا ہے کہ شر آدمی کا اُسکے ساتھ ہے جسکو دوست رکھے  
 پس جب مطلق دوستی کا مسلمانوں کے واسطے خدا کے یہ حال ہے تو دوستی انبیا اور صلحا سے واسطے  
 خدا کے کو نسا عمل بہتر ہوگا اس - پس لازم ہے ہر مسلمان کو کہ دوستان خدا سے محبت پیدا  
 کرے اور اُس پر مضبوط رہے نہ یہ کہ قطع کرے محبت خدا اور رسول ﷺ اور دوستان خدا سے اور داخل ہو  
 اس آیت میں وَ يَقْطَعُ عَنِ مَا مَلَكَ يَدُ اللَّهِ بِهِ اَنْ يُثَوِّلَ چنانچہ تفسیر غریبی میں ہے کہ ایک قطع  
 موع کا ہے کہ عالم ملکوت و جبروت کے بسبب غرق ہوئے محبت اور شہوت دنیا میں - دوسرے قطع تعلق  
 انبیا اور مرشدوں اور مخلصوں کے بسبب مصاحبت کفار اور منافقین اور مبتدعین کے اور سماعت  
 اُنکے شک اور شہوں کی اور صحابہ و اہل بیت کی محبت اور تعظیم کے ساتھ مامور ہیں ہم بلکہ تمام

۱۰۰  
 اور ان کی محبت میں  
 انبیا اور مرشدوں  
 اور مخلصوں کے  
 اور سماعت  
 اُنکے شک اور شہوں  
 کی اور صحابہ و اہل  
 بیت کی محبت اور  
 تعظیم کے ساتھ  
 مامور ہیں ہم



کی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحاء کے مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تستوی  
اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برابر نہ کہو اور اصحابی امنۃ لامتی اور نسائی میں ہے  
اکرموا اصحابی فانہم خیارکم یعنی تعظیم اور توقیر کرو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے  
کہ وہ برگزیدہ امت ہیں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جسے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا  
اور جسے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جسے اذیت دی اُنکو مجھے اذیت دی اور جسے مجھے اذیت  
دی خدا کو اذیت دی اور جسے خدا کو اذیت دی پکڑا جاویگا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الدِّينَ يَنْزِلُ مِنْ  
اللّٰهِ وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ عَذَابُهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا یعنی جو لوگ ایدا  
دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے آپ کو دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے  
لئے عذابِ ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ وانت منی وانا منک اور من  
کنت من لای فعلی مولا لاہ او وہو ولی کل من اذانت اخی فی الدنیا والآخرۃ اور وانا ادا  
الحکمة وعلی بابہا اور لا یجب علیا منافی ولا یغضضہ من من اور من سبب علیا فقد سببی اور  
امر لیبید الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلۃ ہارون کے ہے موسیٰ سے اور تو مجھ سے ہے ادا  
میں تجھ سے۔ اور جب کا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے  
میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہ میں دوست رکھنے کا  
علی کو منافق اور نہ میں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جسے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور  
حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازہ کج مگر دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے  
اِنِّیْ تَاَدُّکُمْ مَا اَنْ تَمْسُکُمْ بِہِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَیْ اَحَدُہَا عَظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کِتَابُ اللّٰهِ جَل  
مَدَدُ مِنَ السَّمَاءِ اِلَى الْاَرْضِ وَصَلَتْ فِیْ اَہْلِ بَیْتِیْ وَلَنْ یَّتَفَرَّقَ اَحَدُیْہُمْ عَلٰی الْاُخَرِیْ فَاَنْظُرُوا  
کَیْفَ تَخْلَفُوْنِ فِیْہَا۔ رواۃ الترمذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم  
ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دو نوک کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی لٹکی  
ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہونگے یہ دونو یہاں تک کہ  
آوین دونو میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو پچ ان دونو کے بعد میرے۔ عجز



کیا ہے یہی نے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے احب العرب لثلاث لانی عربی والقرآن عربی و  
 کلام اهل الجنة عربی یعنی دوست رکھو عرب کو تین سبب کہ میں عربی ہوں اور قرآن عربی ہے  
 اور کلام اہل جنت عربی ہے۔ اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ منسوب ہے ساتھ جناب آنحضرت  
 صلعم کے اُس سے محبت رکھنی اور اُسکی توقیر اور تعظیم کرنی چاہئے اور داخل ہیں اصحاب اور آل  
 میں تمام اتباع صلحا کہ انکی توقیر اور تکریم بھی داخل ہے اسی میں اسلئے کہ پیغمبر خدا صلعم بنفس نفیس دعا  
 فرماتے تھے کہ اُپہی عطا کر مجھے محبت اپنی اور اپنے دوستوں کی اور اُسچیز کی جو قریب کرے تیری محبت  
 سے اور احب الاعمال الى الله المحب في الله یعنی بہت دوست کا موزن کا خدا کے نزدیک محبت کرنی  
 ہے واسطے اللہ کے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ ہر الرامحة میں لکھا ہے المحبة  
 مع الاحياء الحاضرين نافذة عاجلا واما مع الاموات فنافذة في الاجل بشرط  
 الاهلية والایمان واما في العاجل فيشتراط دوام التوجه وتخليئة القلب معه في الخلوات  
 وعلو مة ذكره وكثرة المذاهل والبر معه بارسال الثواب اليه والاحسان الى اهله فذلك  
 كشيء ما يفتح باب الاوسية ويعطي منفعة العصبية اور ظاہر ہے کہ علماء اور صلحا سے کچھ محبت  
 انکی صورت اور مالدار سے نہیں ہوتی فقط اتنا واسطے تعظیم اور محبت خدا کے ہوتی ہے اور جو کوئی کسی  
 دوست رکھتا ہے تو اُسکے گھر والوں اور غلام اور اُسکے ملنے والوں کو اور جس کسی سے اُسکو دوستی ہو  
 کہ دوست رکھتا ہے اور سلوک کرتا ہے اور دہریا اور تحفہ بھیجتا ہے اور یہ سب دلیل اُسکی محبت کی ہوتی  
 ہے نہ انکی تعظیم اور توقیر اور سلوک باعث خفگی ہو بلکہ خوش ہوتا ہے چنانچہ جس کسی پر کہ عنایت شاہ  
 اور حاکم ہوتی ہے سب اُسکے پاس جلتے ہیں اور سلام کرتے ہیں اور تحفہ تحائف بھیجتے اور عظمت اور  
 توقیر کرتے ہیں اور یہ امر موجب رضامندی بادشاہ ہوتا ہے اور اس بات کو بادشاہ اپنی عظمت اور  
 توقیر تصور کرتا ہے کبھی یہ نہیں کہتا کہ اُسکو کیون سلام کیا اور کیون ہر یہ بھیجا اور کیون اُسکے پاس  
 گئے تھے اُسکو میرے برابر کیا بلکہ جو چیز اُسکے ساتھ منسوب ہو اُسکی تعظیم اور اُسکی تعظیم کے ہے  
 جیسا مشہور ہے کہ مجنون سب کو چہیلی کی کیسی عظمت کرتا تھا بسبب یہی کہ اُسکی گلی کا دھنہ  
 والا ہے اب دیکھ آدھی اپنی اولاد اور بیویوں سے کہ فقط محبت طبعی ہے کہ قدر کھلانے پہناتے ہیں  
 ایشا کر اسے کہ اچھا کپڑا اور میوہ اور کھانا ہے اُنکے کھائے نہیں کھاتا پہنتا ہے اور اگر موبو

جنت مذکور  
 مانع از دنیا و آخرت  
 دنیا و آخرت  
 آخرت میں فتح کرنی  
 والی چیز ہے طاعت  
 اور ایمان سے نفع  
 محبت تو دنیا و آخرت  
 شریعت سے ہے کہ جو  
 جس سے کسی کو ملے  
 مشورہ سے اور اپنے  
 دل کو خوش کرنے  
 کے لئے  
 ایسا کہ احسان  
 بہت ملتا ہے اسکو  
 اُسکے ساتھ دنیا کی  
 کسب و کار سے پہنچنے  
 سے اور اُسکے الٹ  
 ساتھ احسان کرنے  
 میں یہ بات لازم  
 معلوم ہوتی ہے کہ  
 اور یہ "کا اور عطا  
 کرتی ہے عظمت  
 محبت کی"

نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے یا رکھ چھوڑتا ہے یا سبیل ڈاک بھجواتا ہے اس طرح بعض دوستوں  
 سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی جوتی ہے  
 کس قدر حاضر باشی اور سلام اور بھیجا تحائف کا اور اطاعت انکی کوتاہ پس محبت لٹا انبیا اور اولیاء  
 اور اہل بیت کہ باعث دخول جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ جیسا کہ بخاری  
 اور مسلم میں ہے اللہ مع من احب اور جب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا  
 ہوں تو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انت مع من احب اور مسلم میں ہے کہ ابن القحطانی بجلالی البیوم  
 اظہر فی ظنی کہ ان میں دوستی رکھنے والے آپس میں سبب میری بزرگی کے آچکے دن تو کہ جگہ  
 دون میں انکو اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک  
 ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحا واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے  
 اور یہ قول انکار دہے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لانی لا دجی لا متی فی جہو  
 لا بی بکر و عمر فارح لہو فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب ابی بکر و عمر ایمان  
 بغضہما کفر اور جب محبت اور تعظیم اور اتباع انبیا اور صلحا جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ  
 تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت ان لوگوں کی اور زیادہ بڑھا دے اُسکو اور قطع نہ کرے  
 اور طریقہ نزدیک اور محبت کا حدیث شریف میں ہے تھا و اتقا بوا یعنی ہرید اور تحائف بھیجو اور محبت  
 پیدا کرو اور جب اموال سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو میں تحائف اور اموال سے نفع پہنچا  
 جیسا تفسیر غزالی میں لکھا ہے کہ چون مردہ با بعد از مفارقت انجمن قابل انتفاع بعین المال نازد  
 اند طریق نفع رسانیدن بآہنا در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہمال را کہ بمسحان میرسانند  
 بآہنا عائد سازند پس ثواب اُسکا سہ دیکر انکو پہنچانا ممکن ہے۔ اور حدیثوں میں پہنچنا ثواب اہل  
 نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اُسکو پہنچتا ہے اور اُسی کو عرف ہندوستان میں نذر  
 اور نیاز بندگوں کی کہتے ہیں اگرچہ مطلق شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب لغزالی الی اللہ  
 جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نذرات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگوں کے ساتھ  
 لیجاتے ہیں اُسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہیں اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے  
 پس نذر اولیاء کے معنی اقرار اور پیمان اولیاء سے ہے کہ اُس قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح حیرانکو

[illegible]

پہونچائیں گے اور کچھ کہنے اس لفظ مشترک سے حرمت و حیزہ لازم نہیں آتی کہ مبہمانجا بے سہارا  
 شاہد اسکا موجود ہے اور یہ طریقہ علما اور شائخین سلف نے واسطہ پیدا کرنے محبت صلحا اور بڑھانے  
 محبت کے ساتھ صلحا کے تاکہ حشر انکے ساتھ ہوا اور اگر وہ دعا کریں تو باعث مغفرت اور تسکین ہو  
 دونو جہان میں بحکم اِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكَنٌ وَ اَلْقَهْرُ اور پہونچانے نفع کے فقرا و مسلمین کو طعام وغیرہ  
 اور حاصل کرنے منفعت کے اُنسے مقرر کیا ہے اور برکات اس عمل کی بہت ہوتی ہیں کہ نفع ہے  
 سب طرح سے زندون کو اور مردون کو ثواب اور طعام اور دل سے اور زیادہ ہوتی ہے عظمت اور  
 محبت خدا کی بسبب محبت اور تکریم انبیاء اور صلحا کے اور توقع مضبوط ہوتی ہے حشر کی اُنکے ساتھ  
 پس جب دیکھا شیطان نے اُسکو ایسا عمل خیر کہ سب طرح مفید ہے اور وہ دشمن قدیمی نبی آدم ہے  
 پس ڈالے اُس میں دوسو سے طرح طرح سے۔ اول یہ کہ اس عمل کو شرک قرار دیا حالانکہ ایمان اور شرک  
 نام اعتقاد کا ہے کوئی فعل بے اعتقاد اور نیت کے شرک نہیں ہوتا ہے اہل سنت کے ہاں جیسے  
 کہ آگے بیان ہوگا۔ دوسرا لفظ نذر میں کہ مشترک ہے معنی عرفی اور اصطلاحی میں (دوسوہ ڈالا کہ  
 نذر لغیر اللہ حرام ہے اور نہیں دیکھتے قرآن میں کہ لفظ ضلالت کا شرع میں گمراہی کفر پر دلا گیا  
 ہے جیسے کہ فیصلہ بہ کثیری اِنَّ يَكْفُرُ بِهٖ كَيْفًا مَّا كَانَتْ اٰيٰتُہٗ تَنزِلُ اسکے بہت جگہ ہے اور حضرت یعقوب  
 علیہ السلام کی نسبت کہا ہے اِنَّكَ لَكَيْفٌ ضَلَا لِكَ الْقَدْرِ اور یہاں گمراہی کفر مراد نہیں ہے  
 اور ایسا ہی لفظ سید ہے کہ خدا تعالیٰ کو کہتے ہیں حدیث ہے السید هو اللہ اور سید القوم سردار کو  
 بھی کہتے ہیں اور اس طرح لفظ صلاۃ کے معنی صلاۃ الناس نماز اور نیاز کے ہیں اور صلاۃ اللہ تعالیٰ  
 رحمت خدا ہے اس طرح نذر کے شرعی معنی نذر اولیا میں مراد نہیں ہیں اور بعض کے ولیدیں اس طرح وکھو  
 آیا کہ نذر اور نیاز بزرگون کی لوگ یہ جانکر کرتے ہیں کہ اُنکو ادراک اور شعور ہے اور قدرت و تصرف  
 رکھتے ہیں مثل زندون کے نفع و نقصان پہونچانے میں اور یہ شرک ہے۔ اول تو ایصال ثواب  
 واسطے نفع رسانی کے ہے شرع میں اموات کو اور نفع بے ادراک و شعور ممکن نہیں اور زندے  
 اور مردے غیر خدا ہونے میں برابر ہیں جب زندون کو مردہ اور تحفہ نذر کرنا شرک نہیں بامید نفع و  
 نقصان کے تو مردون کو شرک کہاں سے ہوا اور مردہ یعنی بے ادراک اور شعور کے جسم ہے روح کو  
 فنا نہیں عذاب قبر کہ منکر اسکا ملحق ہے عین دلیل ادراک و شعور ہے واسطے مردون کے ورنہ

وہاں سے لے کر  
تک  
اور  
وہاں سے لے کر  
تک  
اور  
وہاں سے لے کر  
تک

عذاب کسپر ہوا اور روح مثل فرشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا آنحضرت معلّم نے۔  
ان ارواح المؤمنین فی طیب اور حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے یطیب مع الملائکۃ اور حضرت جبریل  
کو روح القدس اور روح الامین کہتے ہیں اور ملائکہ قدرت افعال پر رکھتے ہیں زندہ آدمیوں کی زیادہ  
ویسے ہی روح کو قدرت افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکا مع دلائل اور اقوال ائمہ سلف آویگا  
آئندہ اس رسالہ میں اور بعض کو یہ سوسہ ہوا کہ فاتحہ اور نذر بزرگوں میں ہفت راہ تمام ہوتا ہے کہ  
دن ناغہ نہ ہو گیا اُس دن کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب سے یہ معذور ہے پس کچھ  
وقت شرع میں حرام اور منع نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاع دیتے ہیں اور پھر  
اُس دن کا کمال اتہام رہتا ہے کہ ناغہ نہ ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم سبب سے فائدہ  
کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور ثواب تلاوت اور ذکر زیادہ ہوا اور بھی  
فائدہ ہے ہیں اور اتہام نہ ناغہ ہونے دن سے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اُسکو رکن یا شرط اس  
کام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت نفل اور سنتیں ہیں کہ اکثر لوگ اُسکا کمال اتہام رکھتے ہیں اور فرض  
نہیں سمجھتے نہ کوئی فرض کا اتہام سمجھ کر منع کرتا ہے کہ انکو ناغہ کر دے فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظیفہ  
شبانہ روز کے لئے حدیثوں میں بہت تاکید ہے کہ اپنے وقت پڑا کرے اگر شب کا وظیفہ ناغہ  
ہو نہ پورا کرے چنانچہ اسکا بیان بھی مشرح آگے آویگا اور بعض کو یہ سوسہ دل میں آیا کہ راتین  
بوسہ لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کو کوئی  
فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلطی فہم ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں  
میں اختلاف ہے بعض مباح کہتے ہیں اور بعض مکروہ نہایت کا یہ ہے کہ ان افعال سے منع  
کیا جائے نہ یہ کہ ہدایت ترک فاتحہ کی کیجا دے اگر کوئی شخص نماز اس طرح پڑھے کہ تبدیل  
ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہوا اُسکو ہدایت کرنا چاہئے کہ تبدیل ارکان کرے  
اور عمل کثیر سے باز رہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اُسے ہدایت کیجا دے کہ تو ایسی  
نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہی موقوف کر یہ کام اہل ہدایت اور ارشاد کا نہیں ہے اور بیان  
بوسہ اور طواف کا آگے آویگا عرض شیطان بہر حال دشمن انسان ہے بعضوں کو یہاں تک  
تعظیم انبیا اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قائل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو ہتھکڑ







کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پر یا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو  
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوایا جاتا ساتھ تکفیر کے اُسنے اور فتح القدر میں ہے  
 کہ مجتہدین مسلم الثبوتین حکم کرتے ساتھ تکفیر خارج کے جو کہ اہل مذاہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں  
 وہ نہیں ہے کلام فقہا مجتہدین کا اور نہیں اعتبار غیر فقہا کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح  
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ  
 اکبر میں کہ خوارج کا فر کہتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث  
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ احوال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر  
 کرتے ہیں ہر متبوع کے پس یہ مذہب قریب ہر مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور بڑا حسیب  
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے  
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج  
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد  
 حلیہ بدعت سیئہ اسی میں نہیں کرتے اور وہی آئیہ و ما یؤمن اکثر ہم بالعدالہ ہم مشرکون  
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر  
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے  
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُشچیز کا کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید  
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ سے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال  
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل  
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل جمع اور  
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی  
 کیسی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں  
 جب چاہے لے لے بالا استقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں  
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک محو تھا اور مطلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متناسی ہو جاتا ہے اور اسکا علم خیر متناسی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور اسطرح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسا ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اسکی قدرت کو مقید اور محدود کر میں بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر انہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصیر کا کہ کوئی چیز کہیں کسیقدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُس سے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی بابیک اور خفیہ ہو سکو سنا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں غرض کر میں سب کی غرض جدا جدا سنا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصیر ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصیر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصیر اُس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناسی ہی میں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانتی شرک ہے علم ہو یا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ كَلَامٍ تَعْلَمُہُ اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا اسْتَشَاقُ اَنْ يَّزَالَیَ نَشَاءُ اللّٰهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْقِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ - وَ اِنِّیْ اَرِیدُ اَنْ یُّبَیِّنَ

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک محو تھا اور مطلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متناسی ہو جاتا ہے اور اسکا علم خیر متناسی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور اسطرح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسا ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اسکی قدرت کو مقید اور محدود کر میں بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر انہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصیر کا کہ کوئی چیز کہیں کسیقدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُس سے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی بابیک اور خفیہ ہو سکو سنا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں غرض کر میں سب کی غرض جدا جدا سنا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصیر ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصیر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصیر اُس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناسی ہی میں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانتی شرک ہے علم ہو یا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ كَلَامٍ تَعْلَمُہُ اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا اسْتَشَاقُ اَنْ يَّزَالَیَ نَشَاءُ اللّٰهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْقِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ - وَ اِنِّیْ اَرِیدُ اَنْ یُّبَیِّنَ



جانتا ہے مگر کبھی نہ سمجھتا کہ ان کے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اس کو اپنا ہی حکم  
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پرتو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی  
 رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے  
 نہیں جانتا اس لئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمھانہ اور  
 تحصیلدار قصبہ کماؤ کیفایا سطح صفا ممکنات سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب  
 کر لے اور صفات الہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات  
 سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمیع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر حیونٹی کے پانوں کی آواز  
 نہیں سن سکتا اور ساتویں زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا  
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا  
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں  
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مہجولات اس علم کے بنسبت معلوم  
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خاص مجہول ہونگے اور ہزار ہا سبب اور  
 علامات امراض خفیہ معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ بہت جگہ لادری فرمایا ہے غرض صفات الہی  
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ممکنات  
 کا ہے جیسے بھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ  
 کی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر  
 کمال اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا  
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کمال کی قدرت اور علم ذاتی  
 ہیں اور کمال حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذی علم اور قدرت کہنا  
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود  
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں  
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ التبتل ہوا اللہ  
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سزا رقوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات الہی



تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنا ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علما نے بخوبی شرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن بھیج اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر غرزی میں لکھتے ہیں کہ روح کو قعد مانع اور اگل نہیں جیسے قوہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو گئی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات آہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونو جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں خیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دعوہ کرتا تھا لہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی بیوساطت حواس جسمانی حاصل ہیں مثلاً سوتے ہیں کہ جو اس غم سے محفل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلان شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُن سے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور اُنکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسین حجت کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے اور دیگر اولیا سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیا سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرفاً اور عقلاً جیسے قرآن

مجید میں ہے **قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَضِبَ لِي رَبِّي وَجَعَلَ لِي مِنَ الْمَمْنُونِ هَؤُلَاءِ**  
 حدیث میں ہے کہ جب اٹھائے ہیں جانہ لوگ پس اگر ہوتا ہے نیک کہتا ہے آگے لیجیو مجھ کو اور اگر  
 ہوتا ہے بدکار کہتا ہے افسوس کہاں لیجیے مجھ کو لیکن صورتحال کلی شی الا الانسان ولحقه  
 الانسان اصدق اور ابن ماجہ نے ہے کہ کہا محمد بن مسکد نے جابر بن عبد اللہ سے وقت موت آنکلی کے کہ  
 اقرأ علی رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا ام بشر نے کعب سے  
 وقت موت آنکلی کے کہ اگر ملاقات ہوں فلاں سے میں سلام کہنا اور جب کہا کہ کہے کہ ہم حال میں مشغول  
 ہونگے تو کہا ام بشر نے کہ لے کعب کیا نہیں سنا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے  
 تھے **اِنَّ ارواح المومنین في طير خضر تعلق بشجرة الجنة قال بلى قالت فحق ذلك اور اننا**  
 غرقا کی تفسیر میں صاحب کشاف نے لکھا ہے کہ ارواح دوستان خدا بعد موت کے درخت تیار ہوتے ہیں اور  
 ہوتی ہیں یہ انہیں کی قسم ہے عرض بہت آیتیں اور حدیثیں بقائے ارواح پر دلالت کرتی ہیں  
 اور بڑی دلیل ثبوت عذاب قبر ہے کہ منکر اسکا محمد ہے مگر امانت کرنے والے دوستان خدا کے  
 کہ درپردہ امانت انہی کرتے ہیں انکا پیچھا نہیں دیکھتے ہیں نہ اقوال علماء سلف سنتے ہیں اب  
 بعض نادان کہتے ہیں کہ خدا دور نزدیک سے برابر سنتا ہے اور دیکھتا ہے ایسا کیسکو سمجھنا شرک  
 ہے وہ لوگ غافل ہیں معرفت انہی سے اور جاہل آیات قرآن سے اسلئے کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں کہ  
 بظاہر دور نزدیک کسی سے ہو دور اور نزدیک ہونا اشیا سے اسطرح خاصہ جسم کا ہے حق تعالیٰ سے  
 قرب اور بعد باعتبار مرتبہ کے ہے نہ بحسب ظاہر اور آیت قرآن شریف کہ **سَخْنُ اَقْرَبَ اِلَيْهِ مِنْ**  
**حَبْلِ الْوَرِيدِ اِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ خَبِيرٌ** سے حق تعالیٰ کو ہر شے کے ساتھ کمال قرب ہے اور  
 ہر چیز کے ساتھ احاطہ بعد کسی بشر اور کسی شے سے نہیں ہے پھر دور خدا کو کہنا اور نزدیک کہنا جسم نہ  
 کرنا ہے یا انکار کرنا ہے آیت **سَخْنُ اَقْرَبَ اِلَيْهِ** سے اور یہ دونو باتیں کفر ہیں قائل اس کلام کا پہلے اچھو  
 جہالت کفر سے توبہ کرے پھر اور ان کو ہدایت کا مضائقہ نہیں اور جانا چاہئے کہ بعض آدمی  
 ایسے تیز سماعت اور بصارت ہوتے ہیں کہ سودو سو قدم کے فاصلہ سے بات سن لیتے ہیں اور کشتی  
 دور سے کیسکو آتے دیکھیں پہچان لیتے ہیں کہ فلاں شخص ہے اور بعض کی سماعت اور بصارت ایسی  
 نہیں ہوتی کہ دور کی بات سنیں یا دور کے آدمی کو پہچانیں پس پہلے آدمی کو کہتے ہیں کہ یہ دور اور

نزدیک سے بار سنا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنتا دیکھتا ہے دور سے نہیں  
 سنتا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ توجہ نہیں ملا تو آسمان  
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے  
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر ادا وہ انکار کرتی  
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس لعنت کرتے ہیں اُس عورت پر فرشتے صبح تک آواز ترندی اور  
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا  
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرے تجھکو خدا یہ مہمان ہے  
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے  
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت  
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور  
 کوئی حدیث متفرک کریں کہ حق تعالیٰ بقدر دور سے سنتا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور وہ اسکے کوئی  
 استقدور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس توجہ کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب  
 لَحْنٌ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلٍ الْوَرِيدِ سے اور سیطرہ بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا سوتلی کا  
 اور اچھا کرنا مریض کا اور خیر غیب کی دنیا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ مفتین سمجھتی  
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہا ہے وَأَنْتُمْ لَا تَحْكُمُ وَالْكَافِرُ  
 وَأَحْيَىٰ لَمْ يَكُنْ بِأَذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كَرِيمًا تَكَلُّونَ وَمَا أَنْتُمْ بِخَرِصُونَ فِي بَيْتِكُمْ مَط  
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں  
 شخص اس جگہ مر گیا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جبکہ شہید فرمایا وہ شہید ہو کر  
 میرے اور درباب خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قیامت میں کسی  
 خبر آئے گی کہ میں اور جو خبری ہی ہو ایسی ہی واقع ہو میں اور باقی ہو نگلی اور جنگ خیر میں جناب  
 ولایت اب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دکھتی  
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں آپکی برکت سے اور سیطرہ خبر دی یہود کو نام باپوں اُنکے سے  
 خیر میں اور سلمہ ابن اکوع کی پٹلی میں جب ضرب آئی اسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

اور اچھا کرنا سوتلی کا  
 اندر سے اور بار  
 کو اور کوڑھی کو  
 اور علانیوں کو  
 اندر سے کو اور  
 عالم سے اور  
 دیکھا بنوں کو  
 حکم کو اور  
 آواز اور جو کو  
 رکھو اپنے اور  
 میں ۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسید وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ  
مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زیادہ وجعہ اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت اُنکی سے اور  
خندق کھودنے میں محار سے فرمایا **ثُمَّ لَقِيَ الْفَتَى الْبَاقِيَةَ** اور جب عبد اللہ بن معیک چکر  
الوراضیع یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ اُنکی اور محارمہ سے باز نہ کرنا آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود  
ہے اور سیطرہ شتا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے غرض صدنا باتین  
اس قسم کی احادیث میں ہینگلی مگر جیکے دلون میں اہانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی  
حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور ناحق لوگوں کو مشرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دل  
میں سے محبت اور عظمت اُنکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے  
ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا انبیاء بنی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلواتہم  
برحق ہے منکر اُسکا کافر جیسا کہ کتب عقائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراج  
کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مردوں کا اور مثل اسکے بہت باتین حدیثوں میں  
مذکور ہیں پس قدرت ان کا سون کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروا اسکے اور طرح طرح کی  
قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا کھانے کا تمام زمین کو سینک پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھ  
پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار یا بنی آدم سے ہر روز  
اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور مہنا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو  
احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا جحیم سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور  
سیطرہ انواع تاثیرات اشیاء کی جیسے جلانا آگ کا اور تبریدیاتی کی اور تاثیر اشیاء ہمی اور  
فاو زہر کی مشابہہ روز محسوس اور شاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ باتین تمام مخلوق اور ممکنات کو  
حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں اُنکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک  
یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں  
بالذات سمجھتے ہیں بن کہے اُنکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی  
اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

۱۔ حدیث بخاری میں ہے  
۲۔ حدیث بخاری میں ہے  
۳۔ حدیث بخاری میں ہے

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اسکی تعریف منکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کر نیا لا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکر ہو سکتی ہے کچھ کیسے خیال اور وہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ مختصر نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منع کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کرین جیب خود بھی صاحب بیان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دلوں کو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوائے الوہیت کے اسکی مخلوق میں بھی اُسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت اسی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دار و گیر میں ہو حکومت شاہی سے

میان نسبت اور مبالغہ نسیاست حکومت ٹھکانہ میں میں تشریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ  
سب تابعین حکومت سلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان  
کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور امانت کرنی انگلی اور عدم اطاعت  
دلیل صریح ہے تو بہن حکومت شاہی کی اتنی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت  
نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے اسلام اور مذرا نہ اور تعمیل  
حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمح و بصیر و عظم اور کلام اور حیاۃ اور  
ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے  
میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل  
زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں فانی  
اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ بخدیہ انکو شرک کہتے ہیں بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین  
اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا کے  
واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرکوں  
میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آید و ما آزلنا من قبلك من تسوای الا نوحی  
الیہ انہ لا الہ الا انکا کا عبودون ہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب ہی بیان  
کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف  
کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً  
شرک ہونا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد  
بدو طور واقع می شود یکے برائے اداسے حق عبودیت باشد و تقسیم در جمیع ادیان و ملل سب  
غیر خدا حرام و ممنوع است و ہیچ گاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات  
عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلاییش انکدین تعظیم مشعر نیابت تدلالت  
و غایت تدلالت برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی  
باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است و ہیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا کے واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرکوں میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آید و ما آزلنا من قبلك من تسوای الا نوحی الیہ انہ لا الہ الا انکا کا عبودون ہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب ہی بیان کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً شرک ہونا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد بدو طور واقع می شود یکے برائے اداسے حق عبودیت باشد و تقسیم در جمیع ادیان و ملل سب غیر خدا حرام و ممنوع است و ہیچ گاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلاییش انکدین تعظیم مشعر نیابت تدلالت و غایت تدلالت برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است و ہیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم



و تحیہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و اینمغنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از سنہ بتبدل نمی  
 گما ہے جائز و گما ہے حرام در مہمائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ یوسف و خزندہ کہ سجده واقع  
 و در شریعت ما اینہم بابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجود فرشتگان برائے حضرت آدم بہین  
 طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا بیچ جگہ جائز ہے رحمت بادشاہ  
 کو میثا بپ کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور فتاویٰ سراجی اور فتاویٰ خانی میں لکھا ہے اذا سجد  
 الانسان سجدة التحية لا يكفر واذا سجد لرجل لسلطان وكان قصده التقطيم و  
 التحية دون الصلوة لا يكفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید متکبر سجد لغیر اللہ  
 و بعد بہ التحیة دون العبادۃ لا یکفر پس سجدہ کہ بنیت عبادت نہو تحیہ ہو کسی غیر کے  
 واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال  
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکہ شرک ہو سکے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و پابی مشرکوں کی ہے کہ  
 مثل خوارج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علماء سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً کہ  
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت احوال میں جائز لکھا ہے جیسا  
 کہ اعتبار فی سلاسل اولیامین لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے چون بقبرہ دآید و گاہ بروح  
 آون برزگواراد اکنذ اگر سورہ فتح یا واباشہ در اول رکعت بخواند و دوم اخلاص والا در ہر رکعت سورہ  
 اخلاص پنجبار بخواند بعدہ قبلہ را پشت دادہ بنشیند و یکبار آیتہ الکرسی بعضی سورتہا بخواند و ختم کند و  
 یکسیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند آغاز از سمتا بکنذ بعدہ طرف پایاں خضارہ  
 تہدو یا دینزدیک روئے سمت بنشیند و یکبار بسمت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا  
 سوح و در دل ضرب کند یا روح الروح یا ویکبار الشرح یا باین بکنذ کشف قبور و ارواح و احوال آید  
 و سطر ح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح  
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بد اور شرک بے اعتقاد الوہیت نہیں ہے۔ اور سطر ح  
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین  
 حصین میں موجود ہے اذا خذلت رجلاه فلیذکر احب الناس الیہ اسی جگہ سے لوگ نام  
 لیتے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا یا جناب مید الشہداء امام حسین کا جسوقت پاؤں پھسلے یا گرنے

جو وقت انسان  
 سجدہ کرے کر  
 و کافر نہیں  
 ہوتا ہے  
 جو وقت انسان  
 بادشاہ کو سجدہ  
 کرے اور نیت  
 تقطیع اور تکریم  
 کی نیت نہو کفر  
 نہیں ہوتا ہے

جسب کتب سجدہ  
 از سنہ ۱۰۰۰  
 عبارت خوبتر  
 کافر نہیں ہوتا ہے  
 سطر ح  
 کتب سجدہ  
 از سنہ ۱۰۰۰  
 عبارت خوبتر  
 کافر نہیں ہوتا ہے





یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ  
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت  
 میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ  
 زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے  
 جذب القلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے  
 ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے  
 بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے  
 گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی مستبد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی  
 تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے  
 جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا  
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے  
 منع کیا ہے مثل عجمیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا  
 کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور  
 آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی پہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام  
 مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے  
 حبیب اللہ اللہ الباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا  
 نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ  
 اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی  
 مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی  
 الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے  
 من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی الشفع لمن یموت بها رواہ احمد و  
 القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے جذب القلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی مستبد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل عجمیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی پہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے حبیب اللہ اللہ الباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی الشفع لمن یموت بها رواہ احمد و القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے جذب القلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لٹے سعد کہ سواتھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی مستبد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت پکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل عجمیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی پہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے حبیب اللہ اللہ الباقیہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی الشفع لمن یموت بها رواہ احمد و القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

کھانہ کے لئے روکنا  
 قلعہ کی جگہ پر لڑائی کے لئے  
 اڑھیسے جاوین کیلئے دستیار  
 اطراف پر کھانہ دینے  
 کھانہ کے لئے روکنا  
 قلعہ کی جگہ پر لڑائی کے لئے  
 اڑھیسے جاوین کیلئے دستیار  
 اطراف پر کھانہ دینے

اِنَّ ابراهيم حرم مكة واجعلها حراما وانى حرمت المدينة حراما ما بين قاصيها ان لا يهريق  
دمه ولا يهمل فيها سلاح القتال ولا يخبط فيها شجر الا لعلف رواه مسلمو آو حبيب مجاوره نيز  
اور اُسکے آدابِ حدیث صحیح سے ثابت ہے تو مسلما اور علما کہ ورثہ انبیاء میں اُنکا حکم بھی اُسی سے ثابت  
ہے اتحساناً اور اسطرح دور سے سفر کرنا زیارتِ قبور کو مطلقاً حرام اور شرک کہتے ہیں اور سفر زیارت  
نبی صلیم حدیث اور فقہ سے ثابت ہے فتح القدر میں ہے قَالَ مشائخنا هُوَ مِنْ أَضْغَلِ الْمُنْذِرَاتِ  
روى مناسك الفارسي وشرح المختار) انه قربة من الواجب لمن له سعة (واخرج  
الدارقطني) مَنْ حج وزار قبري بعد موتي كأن كمن زارني في حيواني اور صحابہؓ نے یہ  
میں لکھا ہے وَمَنْ نَزَلَ الزِيَارَةَ وَجَبَتْ عَلَيْهِ أَوْرَ حَدِيثٍ لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ نَسَبَتْ بِسَاجِدِهِ  
نہ ہشام بلکہ زیارتِ قبور سنت ہے اور زیارتِ قبر والدین اور استنا داو و مرشد کہ حکم والدین میں بڑی  
موجبِ ثواب اور مغفرت ہے ہمیشہ جمعہ کو بوجِبِ حدیث کے کہ روایہ میں محمد بن نعلان  
کہ فرمایا آنحضرت صلیم نے من زار قبر ابی یہ او احد ہما فی کل جمعة غفر لہ و کتب بقرۃ رواہ  
البیہقی فی شعب الایمان اور اس حدیث سے مرود قول اُنکا جو کہتے ہیں کہ زیارتِ قبور محض  
واسطے یاد کرنے موت کے ہے اور استغفار میت کے اور کچھ فائدہ زیارت کرنے والے کو نہیں ہے  
اور اسطرح مراد مانگئے کو مزارِ مسلما پر مطلقاً شرک کہتے ہیں پس دعا زیارت کرنا لے کے واسطے  
اپنی اور میت کی شرحِ دین مافور ہے اور اگر کہے کہ آہی بجزمت اس نبی اور ولی کے حاجت  
میری رفا کر یا اسطرح سے کہ یا رسول اللہ اور یا ولی السحاب آہی میں دعا کہ وہ حاجت میری برآ  
درست ہے باتفاق اور اقوال ائمہ دین سے بخوبی ثابت ہے جیسا لکھا ہے شیخ عبدالحق محدث  
اور بولوی رفیع الدین صاحب نے چنانچہ آگے وہ عبارتیں نقل ہو گئی اور خصوصیت دعا کی ہشام  
متبرکہ کہ یہ ہے کہ وہ محل نزول رحمت ہے وہاں امید قبولیت دعا زیادہ ہے اور فادہ اور استفادہ  
موجود ہے جیسا کہ تفسیر غزالی میں بیچ بیان آیت ثلوا ما تہ فاقبلوا کے لکھا ہے کہ دفن کردن گویا  
کئے برائے روح ساختن است بنا برائیت کہ از اولیاء مدفونین استفادہ جاری است و  
تہا فادہ و اعانتہ نیز تصور و واجب اور اک اور شعور اموات بدلیل عذابِ قربات ہے اور عت  
حدیث قلائے بدراور قدرت نفس ناطقہ کو بعد تجرد عطاء و شرفا زیادہ پس کہنا مردہ سے ایسا ہل

[illegible]

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے وہ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے وہ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے

کہ جسے کچھ طلب کرنا زائد سے اور سب آدمی اپنی حاجات ایک دوسرے سے طلب کرتے ہیں بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوتا ہے اور تفسیر غریزی میں یہ آیت لَآ تَجْعَلُوا لِلّٰہِ اَنْدَادًا اقسام شرک میں لکھا ہے کہ بعض واسطے دفع بلا اور حصول منفعت کے دوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں مستقل سمجھ کر نہ اسطرح کہ توسل دوسروں سے کریں یہ شرک نہیں ہے اور منت مانتی اور نذر نیاز کرنا نیکو صلحا کے جو حرام اور شرک کہتے ہیں وہ آگے مسئلہ نذر میں بیان ہوگا۔ اور سبطر کسیکو پکارنا اور مراد مانگنی مطلقاً شرک نہیں ہے بے اعتقاد الوہیت کے کہ حصن حصین میں ہے معجم طبرانی کبیر سے اَذَا ارَادَ عَوْنًا فَلْيَسْأَلْ يَٰ اَعْبَادَ اللّٰہِ اَعِیْنُوْنِیْ اور مسند بزار اور مصنف ابن ابی شیبہ سے لکھا ہے اِذَا انْقَلَبْتَ بِابْنَتِہِ فَلْيَسْأَلْ اَعِیْنُوْنِیْ یَٰ اَعْبَادَ اللّٰہِ رَحْمُوْہِہِ اور ضلوعہ المفروۃ لکھی ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور مستدرک حاکم سے فَلْيَتَوَضَّعْ لِیَصِلْ رِکْعَتَیْنِ ثُمَّ یَقْلِبْ اللّٰہُ اِلَیْہِ اَسْأَلُکَ وَاتَّجِہَ اِلَیْکَ بِہِ نَبِیْکَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَۃِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتَّوَجِہُ بِکَ اِلَیْ رَبِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ ہَذَا لِتَقْضِیَ لِیْ اللّٰہُ فَشَفَعِ لِّیْ اور تفسیر غریزی میں یہ سورہ انشقت کہ ہے کہ بعض از خواص اولیاء اللہ را کہ جارتہ مکمل و ارشاد بی نوع خود کردہ اند در خیالات مقررہ در دنیا دارہ و اشتراق آہنا بجمہت کمال وسعت مارک آہنا مانع توجہ باین سمت نمی شود و اوسیلان تحصیل کمالات باطن آہنا ہامی نماند و ارباب حاجات حل مشکلات خود آہنا ہامی طلبند و زبان حال آہنا در آنوقت مترنم باین تعاللات بہت مصرعہ من آیم جان گر تو آئی بہ تن + آورندہ نیاز بندگون کی کرنی معنی پر یہ پیش کرنے بزرگون کے ہے نہ بمعنی نذر مصطلح شرع کہ وہ ایجاب غیر واجب تقریباتی اللہ ہے پس نذر مشرک ہے دوسروں میں ایک عربی معنی پیش کرنے کے دوسرے شرعی جیسا مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ ضرورات میں لکھا ہے اور تین صورت سے تدریاً لیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان اسکا آویگا اور لفظ نذر مشرک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغفر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین بہت کہ حضرت امیر و ذریہ اور تمام بہت بر مثال پیران و مرشدان می پرستند و امور نیکو منیہ را بہستہ بایشان میدنند و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء اللہ مر سوم است

جہاں شریک نہیں لگاتے وہ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے وہ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے وہ اللہ کے ساتھ شریک نہیں لگاتے





واسطے اللہ کے تھی عام سمجھتے تھے اور تصرف اولیاء اور انبیاء کو کہ عام ہے اور مشابہ تصرف خدا تاثر  
 قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے اور اپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں ہے  
 شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کے  
 واسطے بزرگوں سے اعتقاد کرے مشرک ہو جاتا ہے پس دونو فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین  
 غلط فہمی میں برابر ہیں اور سبب غلطی دونو فرقوں کا قیاس غائب کا ہے حاضر آدھ جیسا کہ شرک  
 واجب ہے پر نیز اس سے سیطرہ حکم شرک بھی برخلاف شرع واجب الاجتناب ہے انہوں نے یہ غلط  
 کتاب و سنت اور جمہور علماء بعض آیات میں مثل **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ**  
**لَفِظٌ مِّنْ دَعْوَى اللَّهِ كَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ** کہ مشرکین عہد رسالت بتوں کو برابر  
 خدا کے نہیں جانتے تھے کتر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو  
 کوئی یہ افعال کیسے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ میں دون کے غیر اور سوا کہیں جیسے جمہور مشرک  
 نے کہا ہے اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود بتوں وغیرہ کو برابر خدا کے  
 جانتے تھے بہت آیات قرآنی سے بے لفظ دون ہی ثابت ہے اور ابطال قول اس فرقہ میں  
 کچھ شک نہیں **قُلْ لَّيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إِنَّ اللَّهَ أَحَدٌ وَكَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا أَتَوْا بِالْحُجَّاتِ**  
**سَبِيلًا مَّا أَدْرَكَ أَتَى مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدَنَ بَيْنَ أَوْ تَوَلَّوْا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ**  
**أَوْ لَا تَفْقَهُوا تِلْكَ قَوْلُ الْكَافِرِينَ** اور **أَمَّا لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** اور  
**عَالِمٌ مَّعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** اور **إِلَهُ مَعَ اللَّهِ** ط **قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَ هَٰذَا نَكْمُ**  
**إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** اور **أَمَّا إِلَهُكُمْ فَإِلَهُةٌ مِّنْ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ** اور **لَوْ**  
**كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا هَٰذَا هُتُوتَانِ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ** اور  
**أَجْعَلِ لِلَّهِ إِلَهًا آخَرَ أَفَإِنْ هَٰذَا الشَّيْءُ مَحْجَابٌ لِّمَا نَاطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ**  
**أَنْ أَمْشُوا وَأَضْبُوا عَلَى إِلَٰهَتِكُمْ** **إِنْ هَٰذَا الشَّيْءُ إِلَّا ط** غرض جو کچھ ذکر کیا ہے  
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ شرعاً معتبر توحید اور شرک میں وہی صفت الوہیت ہے اور سبک وہ صفت  
 سوائے ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ بالذات نہ ببطائے حق تعالیٰ نہ بوجہ کمال  
 نہ نقصان۔ اور اسی سبب شرک اجتناب واجب ہے کہ مستلزم تہمیت صفت خاص ہے بخلاف

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جیسا کہ  
 سَمِعَ بَصِيرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ - وَعَلَّمَ أَدَمَ  
 الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَتَكَلَّمَ النَّاسَ - تَزَيَّلَ لَكَ غَرَضُ الدُّنْيَا - وَمَا أَشَاءُ وَإِنِ الْآثَ  
 يُشَاءُ اللَّهُ لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَمَحْكَامُهُ إِنِ آيَاتِ مَحْكَامَاتِ سے شرکت صفات ذاتہ  
 ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمع اور بصر اور کلام اور شئیت اور قدرت اور ارادہ ہے  
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور بطرح اضافیہ اور  
 افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں اپنی صفات ذاتیہ سے جیسے  
 تصرف بقدرت اور غیب فی العلم اور زندہ ہونے کے واسطے کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور جو  
 کہ مشاء و شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلاً اور مطلقاً قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی  
 قدرت اور علم اور حیات اور سمع اور بصر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی  
 مدار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نبص قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند  
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَا  
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط قَا إِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَاؤُ اللَّهِ فَيُخَلِّصُنَّهُمْ لَعَلَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ  
 او مثل اسکے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں  
 ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی ہے کہ اعتقاد الوہیت سب سے مخلوق کے صفات ذاتیہ میں  
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم  
 نہیں آتا مگر جذبہ کہ است شیطان نے اصل مطلب فریادداشت کر کے مدار شرک چار چیزیں رکھا  
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال مروت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے  
 دعوے کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے  
 حالانکہ کلام شارع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر یہود ہے  
 کہ شرک نہیں ہے مگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں  
 ہے اس قرآن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف  
 عقول و معقول ہے خلاف معقول واسطے لزوم ترجیح بلامرجح کے اور تخصیص بامخصص کے ہے



شہید ۱۵۱ اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض فرماتے تھے علی اعمال امتی فوجدت فی  
 محاسن اعمالہا الاذی یماط عن الطین ووجدت فی مساوی اعمالہا النجاسة تكون  
 فی المسجد لا تدفن رواہ مسلم اور صلوٰۃ صلی فان صلوٰۃ تکرر تبغنی حیث کنتہا سیرح  
 تصرف کو افعال الہی سے مدار شرک کہتے ہیں اور تمام آیات اور احادیث مذکورہ فصل میں ایک جگہ  
 بھی یہ لفظ نہیں ہے اور ایسا ہی دو قسموں باقیوں میں کہ افعال عبادت اور افعال عادت پر  
 مدار شرک رکھا ہے بے اصل ہے۔ اصل مسئلہ افعال کو یاد رکھنا چاہئے کہ بہت جگہ لکھا آ رہا ہے اور وہ  
 یہ ہے کہ بہ نسبت جن افعال کے خصوصیت مع اطلب وارد ہوئی ہے یعنی جن افعال کو بندوں سے  
 خاص اسطے اپنے طلب فرمایا ہے وہ افعال بھی دوسرے کے لئے کرنے شرک نہیں ہیں جب تک  
 کہ اعتقاد الوہیت نہ ہو اگرچہ ممنوع ہوں اور قید طلب باختصاص کی اسلئے ہے کہ بعض صفات  
 و افعال خاص ہیں واسطے خدا کے مگر طلب نہیں ہے جیسے ان الحکمۃ الا للہ ط کا اختصاص حکم  
 بخدا ہے مگر یہ بات نہیں کہ خاص مجھی کو حاکم کہو اور کو نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب کی بے منع  
 طلب کے غیر سے نہیں ہوتی ہے اور مثل آیات الاستغاثۃ کہ خصوصیت استعانت بخدا ہے مگر طلب  
 نہیں یعنی خاص مجھ ہی سے طلب کرو دوسرے سے نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب بے منع طلب  
 غیر سے نہیں ہوتی۔ تمام ہوا ترجمہ مقدمہ بدایہ مکیہ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا ہے شرک  
 آنست کہ غیر خدا را صفات مخصوصہ بخدا اثبات نماید مثل تصرف بارادہ کہ تعبیر از ان یہ کن فیکون معنی  
 یا علم ذاتی غیر از کتاب بخواس و دلیل منام والہام و مانند آن یا ایجاد یا تشاء و مرض یا لعنت کردن  
 شخصے و ناخوش بودن از و تا بسبب آن کہ اہیت تنگ دست یا بیمار یا شقی گرد یا رحمت فرستادن  
 بر شخصے تا بسبب آن رحمت فراخ نعمت و صحیح بدن و سعید باشد و این مشرکان در خلق جواہر  
 و تدبیر امور عظام مہیاک را شرک نامی دانستند و چون خدا تعالیٰ برائے کارے ابرام فرمایا مہیاک قدرت  
 مخالفت اثبات نمی کردند بلکہ شرک ایشان در امور خاصہ بعضے بندگان بود گمان میکردند مانند آنکہ  
 بادشاہ عظیم بندگان خاص خود را باطراف ملک می فرستد و ایشان را در امور جزئیہ تا وقتیکہ صریح حکم باؤ  
 نزد مختار و تصرف میبارد و خود بامور جزئیہ بندگان نمی پردازد و حوالہ سایر بندگان بقہارہ میکند و  
 شفاعت قہارہ در باب عاوان و ترسلان ایشان قبول می نماید همچنین حق تعالیٰ بعضے بندگان

بیشتر کلمہ کیے ہیں  
 ای امت سے کمال  
 نبی یا نبی سے کمال  
 علوٰی سے کمال  
 کی جاتی ہے بہت  
 سے (یعنی بہتر کلمہ  
 دین و دہشت سے  
 دوسرا دوسرا نام لکھ کر  
 منظم اور بیان کرنا  
 ان کے بارے میں  
 انوکھ سمجھ میں نہ  
 دین نہ کیا جاوے

۱۵۱  
 اور دوسرے جگہ بھی  
 تہا اور دوسرے جگہ  
 جگہ جگہ جگہ

خلعت الوہیت دادہ و رضا و محظ ایشان در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب  
 بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری  
 امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی  
 فیکون ایشان می نمودند و صورتہا از رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن مراح  
 ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہا را بابتہ خود خدا انگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانہین  
 بیج حال مشرکون کہ ذہبوان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقر بوالیہ فاعطاہم اللہ  
 الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما احجارا وجعلوا  
 قبلہ عند توجہہم الی ہولاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام  
 و بین من ہی علی صولتہ فظنوها معبودات بعینہا و لذاک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ  
 بالتنبیہ علی ان الحکم و الملک لله خاصۃ و تارۃ بیدیان انها جمادات الہم ان جعل یسوس  
 بہا اکر لہم اید یبیطشون بہا اکر لہم اعین یبصرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون  
 بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ توہم استقلال  
 آئیز درہم و فہم یحکیم از مشرکین و یوحیدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم او بر بیج افراط استعانت  
 کے لکھا ہے کہ ملائکہ و ارواح انبیار و پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیرہ ہا معبود ساز و وزن و فرزند و خدمت  
 و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول  
 و ادانہ گوئدہ انتخاب باشد فقط و قینہ انا بخلہ کسانیکہ در دفع بلا و دیگر را میخوانند و بخین و تحصیل منافع  
 دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ اینکہ توسل بآن دیگران نمایند و قینہ بخشدن فرزند و توسیع رزق و  
 شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت بار طر حیشہ و اعصاب می نمایند و کافر می شوند و موحدان  
 از تاثیر اسماء و آتہی یا خواص مخلوقات اوسیدانند از ادویہ و عقاقیر و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم  
 از حجاب او در خواستہ انجلاخ مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت  
 و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلمون ان الناس السخین کھا ہے کہ علمائے امت  
 محمد علی اسد علیہ وسلم نے شرک و کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تہلیل پہلی قسم کی دعوت علوی  
 ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء و آتہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلاح قسم دوم غریت

وہی کہ در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی فیکون ایشان می نمودند و صورتہا از رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن مراح ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہا را بابتہ خود خدا انگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانہین بیج حال مشرکون کہ ذہبوان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقر بوالیہ فاعطاہم اللہ الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما احجارا وجعلوا قبلہ عند توجہہم الی ہولاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام و بین من ہی علی صولتہ فظنوها معبودات بعینہا و لذاک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ بالتنبیہ علی ان الحکم و الملک لله خاصۃ و تارۃ بیدیان انها جمادات الہم ان جعل یسوس بہا اکر لہم اید یبیطشون بہا اکر لہم اعین یبصرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ توہم استقلال آئیز درہم و فہم یحکیم از مشرکین و یوحیدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم او بر بیج افراط استعانت کے لکھا ہے کہ ملائکہ و ارواح انبیار و پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیرہ ہا معبود ساز و وزن و فرزند و خدمت و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول و ادانہ گوئدہ انتخاب باشد فقط و قینہ انا بخلہ کسانیکہ در دفع بلا و دیگر را میخوانند و بخین و تحصیل منافع دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ اینکہ توسل بآن دیگران نمایند و قینہ بخشدن فرزند و توسیع رزق و شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت بار طر حیشہ و اعصاب می نمایند و کافر می شوند و موحدان از تاثیر اسماء و آتہی یا خواص مخلوقات اوسیدانند از ادویہ و عقاقیر و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم از حجاب او در خواستہ انجلاخ مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلمون ان الناس السخین کھا ہے کہ علمائے امت محمد علی اسد علیہ وسلم نے شرک و کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تہلیل پہلی قسم کی دعوت علوی ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء و آتہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلاح قسم دوم غریت



اور دعوتِ سفلی ہے کہ مٹو کھان زمین اور جنات کو باستعانتِ اسما و آیات بے شائبہ کفر و شرک اور  
تعلیمِ غیر خدا بحکومتِ او غلبہ سخر کرتے ہیں اور اصلاحِ تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ  
اور اوجِ پاک صلحا اور اولیاء کے کہ اکثر انوسی نزدیکی عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر  
خلقِ اللہ کے منتفع ہوتے ہیں اور طریقہٴ اسکی تحصیل کا طہارت اور ملاوت اور پونچانا ثوابِ قدرت  
واسطے ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اصلاحِ پانچویں قسم کی عقدِ ہمت ہے کہ مشائخِ عظام سے  
حاصلہ حل مشکلات کے واقع ہوا ہے اور وہ سببِ اشتقاق کے ہیچ ملاحظہ کسی نام کے اسامے  
الہی سے حاصل ہوتا ہے کہ سرسبز سبزی اور پاکیزگی روح اور ترقیِ روح کے ناپاکیوں دینا سے ہے۔  
اور اصلاحِ چھٹی قسم کی خود ہے ہیچ خواص آیات اور اسماء الہی کے اور دعوتوں اور وعدوں اسکی اور  
ترکیبِ بیش بعض کو ساتھ بعض کے اور پر کرنے اوقاتِ مبارک کو کاغذوں مختلف اور تختیوں تنقہ  
انخواص کے تا کوئی مطلب نیک حاصل کریں جیسا کہ کتبِ تعویذات اور خواص سما اور سورہ قرآن  
میں ساتھ قید اور شرطوں کے ہے اور کتبِ تفسیر میں شرح اور تہنیت اس علم کے ہیچ خواص اور  
چیزوں کے عنصریات سے اور خواص بروج اور درجاتِ شرف و بال سے بھی نظر کرتے ہیں اور  
ذکر اللہ بھی اس کے ساتھ ملاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجہ برے ہونے سحر کی یہ ہے کہ منہج کفر اور شرک  
ہوتا ہے اعتقادِ تاثیر کو اکب اور ارواحِ مدبرہ اور خبیثہ شیاطین سے اور سببِ التما کے طرف  
غیر خدا کے اور نہ ہک ہونے سبب میں اس طرح پر کہ خدا سے غافل ہو جاویں جب یہ برائی جاتی  
رہے پس مدارجِ اور حرمتِ عرض رہے اور اسی تفسیر میں ہے وَمَنْ يَتَّخِذْ مَثَلًا دُونَ  
اللّٰهِ يَبْنِیْ مَعْرَضًا مَّتَرًا مِّنْ مَّثَلٍ حَقِیْقَیْ اور محبوب بالذات سوائے اس کے دوسرا جہان میں  
کوئی نہیں آندا گا اگر ایک حالانکہ اس قدر دلائل روشن مانع اس کے ہیں کہ کوئی برابر اس کے نہیں ہو سکتا  
اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبوءِ معبودوں کا پھر فقط اعتقاد ہونے پر کتنا نہیں کرتے بلکہ ہر  
چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں یہاں تک کہ عجیبوں کو محبتِ اللہ دوست رکھنے میں انکو مانند  
دوستی خدا کے اور حق تعالیٰ کو بالذات اور بالاصالت دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوائے اس کے  
ہے یا اس کے حکم سے محبوب ہے مانند انبیاء اور صلحا کے یا یہ کہ اس سے وسیلہ حاجتِ اداسے اس کے کا کیا ہے  
انچ اور بعض لوگ ارواحِ مدبرہ اور ملائکہ کو مکملہ کو مخلوقات پر یا ارواحِ انبیاء اور اولیاء اور عباد اور علماء کو

بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں  
 اس بات نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب کہ وہ اس  
 تصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم وہی ہے جس سے  
 لہو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ ادا کرتے ہیں  
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ غیب  
 لغیب لا یعلمہ الا اللہ ہے اور غایت غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کسب نہیں کرتے بلکہ  
 ذولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خدا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے  
 لَا یَقُولُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ اِس آیت میں غیب معلوم  
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِہِمْ اَحَدًا اِلَّا مَخِیْرًا  
 پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے تو  
 یہ استثناء من ارتضیٰ من رسول کیونکہ صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان جہت میں ہے کہ  
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور ہر علم  
 تفسیر غیری میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی  
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اندس کے  
 اور فرشتوں کے نزدیک الم بھوک پیاس غیب ہے اور غیب خدا کے  
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب وہاں  
 جہاں ہے اسی اطلاع کہ جسمیں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن میں  
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور محبوسیت معلوم انجیم اول  
 آئندہ اور حوادث کو نبیہ باسباب اور علامات ظنیہ یعنی نہیں  
 الہامات اولیا ہر خد یعنی ہوتے ہیں ساتھ بعض احادیث کہ  
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتا  
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہتیت انہی سے ثابت ہوتا ہے  
 یہ کہ اظہار شخص غیب پر اور بات ہے جو دلائل وہاں سے

بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں  
 اس بات نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب کہ وہ اس  
 تصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم وہی ہے جس سے  
 لہو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ ادا کرتے ہیں  
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ غیب  
 لغیب لا یعلمہ الا اللہ ہے اور غایت غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کسب نہیں کرتے بلکہ  
 ذولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خدا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے  
 لَا یَقُولُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ اِس آیت میں غیب معلوم  
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِہِمْ اَحَدًا اِلَّا مَخِیْرًا  
 پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے تو  
 یہ استثناء من ارتضیٰ من رسول کیونکہ صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان جہت میں ہے کہ  
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور ہر علم  
 تفسیر غیری میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی  
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اندس کے  
 اور فرشتوں کے نزدیک الم بھوک پیاس غیب ہے اور غیب خدا کے  
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب وہاں  
 جہاں ہے اسی اطلاع کہ جسمیں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن میں  
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور محبوسیت معلوم انجیم اول  
 آئندہ اور حوادث کو نبیہ باسباب اور علامات ظنیہ یعنی نہیں  
 الہامات اولیا ہر خد یعنی ہوتے ہیں ساتھ بعض احادیث کہ  
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتا  
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہتیت انہی سے ثابت ہوتا ہے  
 یہ کہ اظہار شخص غیب پر اور بات ہے جو دلائل وہاں سے



شرک نہیں ہوتا گیا تھا ثابت کرنے علم ذاتی کے واسطے غیر خدا کے اور غیبِ خفائی مخصوص بخدا ہی نہیں ہے بلکہ غیبِ مطلق پر بھی اظہارِ رسول مرتضیٰ ثابت ہے اور حدیث اذا سئلت فاستل الله واذا استعنت فاستعن بالله مشکوٰۃ کے باب توکل میں ہے اُسکو شرک سے کچھ علاوہ نہیں جو ذکر کر رہیں اور اگر یہ معنی ہوں کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا ہے نہ صحابہؓ نہ اہل بیتؑ اسلئے کہ سب استعانت طلبا اور موعی اور طبیب اور درزی وغیرہ سے کرتے ہیں اور اسی طرح سوال نہ کر ہی کا یا اجرت پر لگانے یا اور شہیا کا اپنے بھائی بیٹے خد شکار وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ خیال نہ رکھنا غلط ہے استعانت اور سوال کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے اور ایسے ہی حدیث تہال الله احد کہ حاجتہ کالھا حق یسألہ علیما وحق یسأل شمسہ نعالہ اذا انقطعہا من حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جو تو طلب کرنی وحی وغیرہ سے اور نہ کہ طلب کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی مشرک ہوتے اسلئے کہ یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتضا طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے و غفلتوں کو دکھا ہے کہ جب جو تو کھولی گئی ہے تو بطلبِ غلبین ننگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ بیٹھے خدا سے طلب کریں اور ایسی ہی حدیث لما نزلت وانذر عشیرتک الاقربین دعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرابۃ فخص فقال یا بنی کعب انقل وانفسک من النار فانی لا املك لکم من اللہ شیئاً الخ وقال یا فاطمۃ انقلی نفسک من النار سلینى ما شئت من مالی فانی لا اعنی عنک من اللہ شیئاً کا ترجمہ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤنگا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لا املك اور لا اعنی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربیٰ اور امت کے کچھ کام نہ آئینگے خدا کے روبرو چاہئے تفسیر غزیری میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے اول من شفع من امتی اھل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب من قریش اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قال قلت یا رسول اللہ هل اعنیت عن عمک فانہ یجو طک و یغضبک لک قال نعم ہو فی ضحضاح من نار ولولا نالک ان فی الدرك الاسفل من النار پس کام

۱۴۰۴  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۰  
 ۱۳۹۹  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۰  
 ۱۲۹۹  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۴  
 ۱۲۳۳  
 ۱۲۳۲  
 ۱۲۳۱  
 ۱۲۳۰  
 ۱۲۲۹  
 ۱۲۲۸  
 ۱۲۲۷  
 ۱۲۲۶  
 ۱۲۲۵  
 ۱۲۲۴  
 ۱۲۲۳  
 ۱۲۲۲  
 ۱۲۲۱  
 ۱۲۲۰  
 ۱۲۱۹  
 ۱۲۱۸  
 ۱۲۱۷  
 ۱۲۱۶  
 ۱۲۱۵  
 ۱۲۱۴  
 ۱۲۱۳  
 ۱۲۱۲  
 ۱۲۱۱  
 ۱۲۱۰  
 ۱۲۰۹  
 ۱۲۰۸  
 ۱۲۰۷  
 ۱۲۰۶  
 ۱۲۰۵  
 ۱۲۰۴  
 ۱۲۰۳  
 ۱۲۰۲  
 ۱۲۰۱  
 ۱۲۰۰  
 ۱۱۹۹  
 ۱۱۹۸  
 ۱۱۹۷  
 ۱۱۹۶  
 ۱۱۹۵  
 ۱۱۹۴  
 ۱۱۹۳  
 ۱۱۹۲  
 ۱۱۹۱  
 ۱۱۹۰  
 ۱۱۸۹  
 ۱۱۸۸  
 ۱۱۸۷  
 ۱۱۸۶  
 ۱۱۸۵  
 ۱۱۸۴  
 ۱۱۸۳  
 ۱۱۸۲  
 ۱۱۸۱  
 ۱۱۸۰  
 ۱۱۷۹  
 ۱۱۷۸  
 ۱۱۷۷  
 ۱۱۷۶  
 ۱۱۷۵  
 ۱۱۷۴  
 ۱۱۷۳  
 ۱۱۷۲  
 ۱۱۷۱  
 ۱۱۷۰  
 ۱۱۶۹  
 ۱۱۶۸  
 ۱۱۶۷  
 ۱۱۶۶  
 ۱۱۶۵  
 ۱۱۶۴  
 ۱۱۶۳  
 ۱۱۶۲  
 ۱۱۶۱  
 ۱۱۶۰  
 ۱۱۵۹  
 ۱۱۵۸  
 ۱۱۵۷  
 ۱۱۵۶  
 ۱۱۵۵  
 ۱۱۵۴  
 ۱۱۵۳  
 ۱۱۵۲  
 ۱۱۵۱  
 ۱۱۵۰  
 ۱۱۴۹  
 ۱۱۴۸  
 ۱۱۴۷  
 ۱۱۴۶  
 ۱۱۴۵  
 ۱۱۴۴  
 ۱۱۴۳  
 ۱۱۴۲  
 ۱۱۴۱  
 ۱۱۴۰  
 ۱۱۳۹  
 ۱۱۳۸  
 ۱۱۳۷  
 ۱۱۳۶  
 ۱۱۳۵  
 ۱۱۳۴  
 ۱۱۳۳  
 ۱۱۳۲  
 ۱۱۳۱  
 ۱۱۳۰  
 ۱۱۲۹  
 ۱۱۲۸  
 ۱۱۲۷  
 ۱۱۲۶  
 ۱۱۲۵  
 ۱۱۲۴  
 ۱۱۲۳  
 ۱۱۲۲  
 ۱۱۲۱  
 ۱۱۲۰  
 ۱۱۱۹  
 ۱۱۱۸  
 ۱۱۱۷  
 ۱۱۱۶  
 ۱۱۱۵  
 ۱۱۱۴  
 ۱۱۱۳  
 ۱۱۱۲  
 ۱۱۱۱  
 ۱۱۱۰  
 ۱۱۰۹  
 ۱۱۰۸  
 ۱۱۰۷  
 ۱۱۰۶  
 ۱۱۰۵  
 ۱۱۰۴  
 ۱۱۰۳  
 ۱۱۰۲  
 ۱۱۰۱  
 ۱۱۰۰  
 ۱۰۹۹  
 ۱۰۹۸  
 ۱۰۹۷  
 ۱۰۹۶  
 ۱۰۹۵  
 ۱۰۹۴  
 ۱۰۹۳  
 ۱۰۹۲  
 ۱۰۹۱  
 ۱۰۹۰

۴۴۱

آتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذی القربی کا فر کے واسطے بھی تابعدار کر یہ قرن شیطان کے مذہب  
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیا اور صلحا سے نمونیں ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث  
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکا آدم ہے جیسا کہ  
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد  
 برأۃ من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم جواز صراط والولایۃ لآل محمد  
 اہل ان العذاب اور معنی لا مالک من الدار ولا فنی من الدار کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مائل  
 اور کمال مستبد بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ  
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نہ کو برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم  
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم دے قابل  
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی  
 حوصلگی اور کمال عقلمندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور اعتماد بادشاہ ہا بھی کاکلمہ نہ بولا نہ یہ کہ  
 وزیر کو اپنے منصبِ فذارت اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ دخل  
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو عالی  
 حوصلہ ہیں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی سعی سے کچھ نہیں ہو سکتا  
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام ممکن  
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کوئی صحابی نے  
 تعظیم کم کی اور طلب دعا و مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ  
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادعی وانا رسول اللہ ما یفعل  
 بی ولا بلکہ میں اسلئے کہ میری آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور علو مقامات  
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ حق  
 تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جو چاہے کہے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیوں اور دوزخیوں کو  
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ حبسِ عہدہ یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسب  
 قدرت و اختیار مگر یہ ابھی حدیث مشکوٰۃ اور مجموعہ اہل حق کے علماء کے نزدیک ایسی حدیث سے استدلال

درست نہیں ہے اور اس طرح آیت **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا**  
**إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ** کا ترجمہ غلط کرتے ہیں اور کہتے ہیں جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اس کے سبب  
 سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار دلی پر کرنے پر اور عبادت کرنے پر  
 واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور یقیناً متعلق ہے ساتھ بعد کے اب یقیناً ناگو متعلق کرتے ہیں ساتھ  
 اتھڑا کے اور بعد کو در میان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی  
 کرتے تھے اور اس کو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من و ن اللہ کا ترجمہ کمر خدا  
 سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کثیر خدا سے سمجھتے تھے بار خدا کے نہیں جانتے تھے  
 فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے اور آیت **وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا**  
**سِوَا مَا بَدَّلَ اللَّهُ دِينَهُ** کے لفظ من دون اللہ اور انداد و دون موجود ہیں اگر مراد کمر سمجھنا ہو تا تو  
 انداد کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص و مین و اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ  
 ان کے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں  
 مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ **يُعَالِيهِ اللَّهُ بِرُوحِهِ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ**  
**وَقَالُوا إِنَّا إِلَهُنَا خَيْرٌ مِمَّا يَدْعُونَ** اور مثل کے بہت سی باتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو اللہ سمجھ کر ان کی  
 عبادت کرتے تھے جس کے روئے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ **شَاقِلِي فِي حُجَّةِ اللَّهِ بَالِغَةٍ مِنْ كُفْرٍ**  
**ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَجَاءُوا بِاللُّغَاظِ الْمُسْتَعْمَلَةِ**  
**الْمُتَّبِعَةِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّوْا الْحَبْوِيَّةَ وَالشَّفَاعَةَ الَّتِي ثَبَتَهَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي قَاطِبَةِ الشَّرَائِعِ**  
**لِخَاصِّ الْبَشَرِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّوْا صَدْرَ خُرْقِ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَى انْتِقَالِ الْعُلَمَاءِ**  
**وَالْتَضَمُّنِ الْقَضِيَّانِ إِلَىٰ هَذَا الَّذِي يَرَىٰ فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَىٰ قَوْمِي نَاسِئَةٍ**  
 اور وحائنه تعدل لنزول التدبير الالهي على وجهه وليس من الابداء والا موال المخصصة  
 بالواجب في شئ فقط اور اس طرح کہتے ہیں در ذریعہ برابر سننا خاصہ حالانکہ حق تعالیٰ کو  
 کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اس لئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد باعتبار زمانہ ہی ہے یکلام  
 ہی معنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا و احوان کا برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ روح  
 را قرب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیحہ موجود ہے صلوا علی فان صلواتی

جن لوگوں نے  
 اللہ کے سوا کسی کو  
 بتوں کی عبادت کی  
 ان کے لئے  
 اللہ نے  
 ان کے لئے  
 اللہ نے  
 ان کے لئے



تبلفی حیث کنتو سے ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور سید  
 حدیث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اُسے جمع تک  
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح  
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال لقاضی وذلك ان النفوس من لركة القدسية اذا تجردت  
 عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملء الا على ولو يبق لها حجاب فترى  
 الكل كالشاهد بنفسها او بالخبار المالك وفيه سر يطلع عليه من تيسر له ذلك اور  
 حدیث استید ہوا بدین صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات  
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب لکھا ہے کہ تید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار  
 ہو محکوم کیسکا نہ ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے  
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کریم غیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانا  
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو گا الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا کے  
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبدالرسول اور  
 عبد اللہ جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اسلئے کہ عبد اللہ برہم اور عبد اللہ تیار اور عبد العزاز بن عرب  
 میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عابدی انصاری رحمہ اللہ نے کہ علمائے توحین سے ہیں اسباب میں سالہ  
 لکھا ہے اور سخن رکھا ہے اس نام کو اسلئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے باعث  
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ مستحب ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ  
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور  
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی آلہ کہ یاد  
 شرک اُس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ آلہ شرع میں معنی معبود برحق اور واجب لذات ہے کہ  
 متصف بجمع صفات کمال اور مقررہ سب نقصان سے ہو گیا کہ تقدیر میں لکھا ہے الالہ ہوا  
 المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمال علی المعبود بحق اور تفسیر حانی میں ہے  
 آلہ اسم لذات المعبود فهو ان لو حظ فيه المعنى لم يقصد فاذ لك لا يوصف به ثم  
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر حانی میں امام غزالی رحمہ سے نقل کیا ہے الالہ ہوا الحق د

الادب لا بدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لعينه پس شرک شریعت میں  
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ  
 بمعنی وجوب وجود صیبا کہ شرح عقائد نفی میں ہے الاشکال ہوا ثبات الشریک فی الالوہیۃ  
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحیث اس او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما وادعیہ شرک  
 کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی  
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بجز اسکے کہ  
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے بخلاف دین اسلام عباداً  
 باللہ نہیں۔ اور اس طرح یا ب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولین احدکم ما شاء الله و  
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفا جی نے شرح شفا میں ہذا  
 النهی تنزیہی لرعاية الادب بالولاء المویہۃ للتساوی اور شرح حدیث بش خطیب القوم  
 انت میں لکھا ہے امر النبی صلعم الخطیب بالافراد لثلاثیہم کلامہ التسویۃ والمخاطب  
 الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قولہ لا تقولوا ما شاء الله وشتت اولانہ  
 فیہ صرحہ بالتساوی فیخص بن کان حالہ کذلک ویقوی ہذا الاحتمال حدیث  
 ابی داؤد الذی علّم فیہ النبی صلعم امتہ کیف خطبۃ الحکاجۃ انتھی خلاصۃ اور حجتہ البانہ میں  
 ہے کہ نفی عدوی کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متعلّ جلتے تھے اور توکل بھوکے تھے  
 اور تہمتیں ب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی  
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مخالفت اس سے بسبب فساد منظرہ شرک ہے اور ایسی ہی  
 انوار و نجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے بسبب منظرہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اس طرح  
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور منظرہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن  
 ہے اور ایسی ہی مخالفت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ  
 جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً حب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور  
 ایسی ہی ظہیر ہے کہ صلیت اسکی بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے دوسواں اور منظرہ کفر کے نبی  
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لانے کو آدمایہ ہی بشر حدیث شومی عورت





کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور  
 بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اس زمانہ کے مختصرات بھی سب نیک ہوں پس یہ  
 عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شارح سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال  
 علماء اہل حق کے تیس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احداث  
 فی امرنا ہذا مالیس منہ فقوۃ یعنی جسے نئی نکالی چیز کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ  
 نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلثہ ہوں  
 یا بعد قرون ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ عمر رضی  
 تراجیح کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعمیم محدث کی ہے لفظ سن کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ  
 میں ہو اور مرنے والا ہے مراد امر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیث تا بیر النخل کے چنانچہ فرمایا ہے  
 انتم اعلو باموۃ دنیا کہو تا اذا منکم من دینکم فخذوا اور ایسے ہی فعلہ بریرہ میں فرمایا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب سنے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے  
 یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور مصلحت ہے خواہ قبول کر خواہ  
 نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام ہے اور اُس پر شہادت  
 دینی یا منع کرنا ایک کام کا ہے اور اُس پر ڈرنا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْبَرَ اِلٰہِ دِیْنٍ وَاَكْبَرُ  
 رَحْمٰتٍ وَّرَحْمٰتٍ مِّنْہٗ اِسْلَیْمٌ احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا  
 ہذا سے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن  
 کاموں کے نکالنی بدعت سنیہ اور ضلالت ہے اور موافق اور موافق نگلی بدعت حسنہ ہے اور  
 نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و  
 رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں مجاہد رسوم اور عادات ہیں  
 جیسے کھانا شب دیگ کا یا بیٹا ہر وقت چاؤ کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور  
 خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کاشا  
 میں واسطے مہمانوں کے رسم اہل خطہ ہے آسٹریج ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی  
 اور عینی میں ہر ایک قوم کی مجاہد ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ سیوات میں اکثر عورتیں تنگ پائیامہ

تم قویہ جانتے ہو  
 لفظ دین کے کار  
 کو اور جب میں  
 حکم دین کسی  
 دین کے کام کا  
 پس نہیں کوئی  
 ۱۱

ع  
 نہیں ہوں میں  
 گورڈنے والا اور  
 سنا  
 خوشی  
 والا واسطے قوم  
 ارباب ہلکے

پہنٹی مین اور پورب مین غرارہ دار اور کابل مین اکثر لوگ چھنے اور لمبی مین اکثر صدیران اور نگالہ  
 مین ساڑھیان پہنٹی مین اور کشمیر مین عورتین گرتہ پہنٹی مین اور دہلی اور کھنؤ مین انگلیا کرتی پہنٹے  
 کی رسم ہے اس رسم مین کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالف دین  
 نہ ہو یعنی لباس مشکبہ نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی ہے اگر اسکے خلاف ہوگا جو حکم دین  
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جائیگا جیسا طح طعام شادی مین رسین مختلف مین میوات مین شکرانہ ہر دین  
 اور دہلی مین پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارٹوا مین شیرہ پوری اسپین کوئی امر نکالنا خلاف رسم وعات  
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق مین از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے  
 جائیں کسی ترکیب مین مثل خزا و سحر اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے مٹری پورب مین  
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات مین کھاتے پکاتے مین بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے  
 کہ رسم اور رواج سباحہ مین کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم  
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر مین دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے  
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ دکا غذا وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی ترکیب  
 نکالے کہ اُس سے کچھ کترانہ جائے اور مطلب اصلی اُس سے جو تھا منقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے  
 کہ صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور مین آئے مثلاً  
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ مین بہت  
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی مین پہلے سہل مقنویا اور ایلوے وغیرہ  
 کا تھا بعدہ نقوع الماس مع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ مقنویہ  
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے  
 جناب رسالت آب قایل اوتیث جوامع الکلم نے اُس احداث کو مشح کیا اور فرمایا ایس مین  
 اگر یہ نظر آئے تو کل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس سنہ کہنے سے معلوم ہوا  
 کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور نقہ اور نحو اور طرق ذکر اذ  
 شغل اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک مین اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب  
 رد افض اور خراج اور دیگر اہل بدع اور اہوا کا وہ ناقبول اور مردود ہے اور غلط ہوئی یہ بات کہ



ہر نیا امر موافق امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو مائیس نہیں فرماتے  
 من احداث فی امرنا هذا لقولہ کافئ تھا پس مراد مائیس منہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق ہوں  
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر نیا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی  
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اسکے ساتھ در بھی ملتی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید  
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردود دین اور بدعت سیئہ ہے اور عبادت اور سے حدیث آیا کہ وہ  
 محمد ثبات الامور میں وہی اور مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت ہوں ورنہ نزاع بدعت حسنہ اور  
 سنت ہوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے تعلیم حضرت  
 مسلم کے سنت تقریری نہ ہوتیں پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امر دین سے  
 ہے کچھ تعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جہات سے بدعت ضلالت نہ ہوئی اسلئے کہ  
 یہ خصوصیات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان عبادت  
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مائیس منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاوے اور اسی جگہ سے  
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بزرگوں میں بے شبہ اگر تخمین  
 ہے اور تخصیص اکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اور صاحب کہف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل  
 مخصوص باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ خصوصیات قسم عرف اور عادت سے ہیں چنانچہ تخصیص  
 کچھ ٹھہر کی فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں در مختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت مسلم کی  
 بیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے  
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغفر صاحب نے فتوا ہی جواز عرس میں لکھا ہے کہ بیہیت مجموعی جو بہت  
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شیرینی یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول  
 زبان پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ٹھہر نہیں کہ اس میں کچھ قباحت  
 نہیں بلکہ فائدہ مندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ انداد و ہاد  
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی  
 اللہ عنہ کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا  
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول بھی بکھتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے



بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلعم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگاؤ اجتہاد برائی  
 اور آپ نے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ دِينًا يُبْرَأُ بِهِ** اور ابو داؤد اور ابو خزیمہ وغیرہ اصحاب ظواہر  
 جو منکر قیاس میں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد مقید  
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر یعنی بدعت حسنہ ہے  
 کہ بعد زمان خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم  
 رحمہ اللہ علیہ و انکے استاد امام غسفی کردہ فرماتے تھے چنانچہ فتح العزیز میں بیح تفسیر آریہ و یکنون  
 اَلْکِتَابُ بِاَیْدِیْہِمْ ثُمَّ یَقُولُ لَنْ لَہَذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ لَیْسَ لَہٗ وَ اَیْہِمْ مِمَّا قَلِیْلٌ مِّنْ سَب  
 حال مفصل لکھا ہے کہ زبان صحابہ میں قلم دات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قدرے قرآن لکھتا  
 تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقبال صحابہ در باب نسخ بیح قرآن اور مانعت اجرت پر لکھنے قرآن  
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت  
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت  
 قضا اور قتا اور حساب اور تحصیل خراج اور عشر اور زکوٰۃ کا کہ زبان سابق میں یہ کام حسبہ  
 شد لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیم سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور انعام  
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور تاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ  
 اس اجرت کو بعض حاضر رہنے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت  
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ بلا کہ تمام دن پڑھاوے اور  
 اجرت دیکر سیکھا نہ جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جہد دین کی  
 ہے اور جب قرآن پڑھا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر  
 حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس تعین زمان اور خصوصیت مکان  
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کا اور ایسا ہی حال اذان اور امامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ  
 ہے اسلئے کہ مخالف امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے نفل  
 اور خوابتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود  
 ہیں اور لباس اور طعام اور عمامات میں مثل نقاشی و زر گری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

نہی عقل سے  
 اجتہاد کردہ  
 سب قرین  
 ثابت ہیں  
 اللہ کے جسے  
 تو فیق ہی اس  
 بول امر مسلم  
 نہ

موسیقی و نیرنگات و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین ہر چیز سے خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا طلاق رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور اباحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور درازی جامہ اسقدر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق کبر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا مباح ہے اس طرح لباس ریشمی اور معصفاؤ زعفرانی مردوں کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس ہیں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہار رسول شاہی وغیرہ کہتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اس میں اسراف ہو یا بتجتر اور کبر کے لٹکے بہت موجود ہیں خالی بدعت سیئہ کی نہ ہو گا اور اس طرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی چیز کھانا پکھاؤ کہ جیسے تقریباً ہر البتہ بدعت سیئہ کی یا مثل ہندو کے برہمنہ سر اور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا تبرکب مجسم خان میں یا انواع لمعہ و کثیر غیر اپنے رو بہ رکھ کر کھانا پکھاؤ کہ اسے یا ترک طعام قلیل کسی ترک کیسے ہندو کہے کہ عبادت وغرضہ ادا کرنے میں قصور واقع ہو یہ بدعت سیئہ ہیں اور کھانے میں لباس زیادہ بدعتا نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کدہ بدعت پنا و طریق اکل میں خور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں اور منامات اور علوم کا حال یہ کہ اگر وہ ممنوع ہے شرفاً مثل نجوم اور موسیقی اور مصوری تو اس میں نایکانا اور باجو نکا اور قواعد نجوم اور تصور کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور منامات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل طلسم اور نیرنج وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ صناعتیں امور مباحہ سے ہیں مگر کچھ نفع نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتخار کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور مباحہ نافعہ سے ہے جیسے بخاری خیاطی وغیرہ تو اس میں اگر کوئی بات ایسی دعا کی نکالے کہ حسین کام نہوائے والے کو نقصان پہنچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والے کا یا اطلس کی ٹوپی مردوں کے لئے سینا ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے اور خور کرنا چاہئے کہ جارہ میں جو شہرائط کو دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مچھلی نہواور وہ اجرت محل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

اس میں محنت بھی ہوا وہ کام مسلح ہو فرض ہونے سے نماز وغیرہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے  
 کہ اس میں یہ شرطیں ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی حرمت اور وجاہت کے  
 سبب جو کام کرے اس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ خود ہی متعالیٰ نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اگر  
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح تھا صحت کے لیے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور سیطرح بیجا اور قمار  
 اور کھانا و شراب وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور  
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اسکو جائے اس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط  
 یا کہ اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن غرضی کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے  
 کی بیح کرے اور یہ کہے کہ سور میں نفع ہے اور بیح اس چیز کی جس سے نفع بدست ہے اور  
 مفروضہ بیح نہیں ہوتا ہے اور بیح ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے  
 کہ خریدنا جائز ہے قبضہ کے بعد یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور سیطرح بیح سلم میں اگر دقت مشکوک  
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لگا یا یہ کہے کہ نماز ہے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے  
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع  
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات  
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اس میں خلاف اس کے نئی بات بدعت مردود ہے  
 مردہ لوگ جنگو آگاہ کرنا بدعات سیئہ پر کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت  
 انبیاء اور صلحا کا ہے بجا شکر و بدعت عوام الناس کے دلوں میں سے وہ ایسی بدعات کو ظہور  
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنگو علمائے اہل سنت و جماعت کہتے ہیں یا داخل رسم و عادات ہیں  
 انکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متفر کرتے ہیں اور یہ نہیں خور کرتے کہ محبت اور عظمت  
 خالصان خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی  
 اور حدیث من سن فی الاسلام اور اثر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بلاوا  
 مردود ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہوا اور جو بدعت مؤید و موافق احکام دین ہے  
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل غوا و زقہ و خیر کے یا اب بیان کئے جاتے ہیں کہ  
 اقوال علماء سلف کے سنداً جو مذکور ہیں ہر ایک میں لخصاً اور ملحقاً تھا ہے ابو عمر عبد العزیز بن

عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ برکت واجبہ یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا جائے برکت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا واجبہ ہو تو واجبہ اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہو تو مکروہ اور مذہب ہو تو حرام اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے اتمام واجب ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اس طرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل میں اور صبر کرنا صیغہ اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور نہ اسب قدریہ اور جبریہ اور مرحبہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور مدرسوں اور تراویح اور علم دقائق نقویہ اور کام نیک کہ نہانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء وسطے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہبہ ہیں اور زخارف ساجد اور نزولین مصاحف برکت مکروہ ہے اور ہما فہ بعد نماز فجر اور عصر اور سعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں برکت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ کہا امام شافعی نے کہ محدثات امور و طرح پرہیز ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیاک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمر بن الخطاب قیام رمضان کے کہ نعمت البدنہ ہے یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط میں کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہما کا بطل کرنا ہے اسکو ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ صحیح فتح البین شرح اربعین امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلعم من أحدث اى انشا واخترع من قبل نفسه فى امرنا اى شأنا الذى نحن عليه وهو ما شرعه الله ورسوله واستمر العمل به ومن ثم جاء فى روايته ديننا والمراد الحكم هذا ما ليس منه مما ينأ فيه ولا يشهد له شئ من قول علي وادلته فهو رد اى مردود على فاعله لبطانته وعدله لا اعتداده سواء كانت ضا لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية او لا لخلل بشرطه او مراكنه عبادة كان او عقدا او للزيادة على المشروع اولاد تكا به منها وفيه الى آخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے کہ



کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے  
 بلکہ جو کہ ہو مخالف مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط یا رکن کے  
 عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بے وضو کے یا بسبب مرکب  
 ہونے اسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نماز بیچ مقصود کے یا حج ساتھ حال  
 حرام کے یا ذبح منصوب کا یا تکلف ساتھ کبیرہ گناہ یا زنا یا کذب یا بیعت یا ایک شخص کے اور دوسرے  
 وہ امر کہ نہی انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض لائل سے بخلاف آنکے کہ نہی  
 جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پھانسی  
 کا بلا غدیر پس نہ مسح کرے اسپر اور جماع موزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف  
 ہو کسی مردین کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اذکار شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ  
 مقبول ہے جیسے بنانا سراپوں کا اور انواع نیک کام کہ پہلے زمانہ میں تھے پس یہ موافق امر شریعت  
 میں اسلئے کہ جنس امر معروف اور معاونت برائے تقویٰ پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ  
 شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور  
 حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تتبع کلام عرب اور استخراج علوم مثل اشعار و معانی اور بیان  
 کے اور ماتر اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم نامہ مردود نہیں ہے  
 ایسے ہی تفریع اصول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے  
 اور تعین اور تدوین مذاہب اور تصنیف انہیں اسلئے ضروریات فصاح کے اسلئے کہ نہایت اہل دین ہے ایک  
 واسطہ یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور شاب اور مردوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابوبکر  
 صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ  
 نے جناب ابوبکر صدیقؓ سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے  
 مرجانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابوبکرؓ نے  
 واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف  
 دین کے ہے اور یلہ خارج دین نہیں پھر بلا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس  
 کہا زید بن ثابتؓ نے کہ کیونکر کرتے ہیں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق

ہے اور ترک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید ابن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ  
 ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی سارا ملہ عرض کا ہے حج جمع کرنے کو کون کے واسطے تراویح کے مسجد  
 میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چند شب کر کے اور کہا عرض نے نعمت البدنۃ ذہ یعنی اگرچہ  
 یہ کام نیا حادث ہے مگر مرد و دو نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام  
 شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت  
 ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک  
 ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نگاہ پر زرا نہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر  
 سال موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور ٹیکوں سے ساتھ نظم ہار خوشی اور زینت  
 کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو شرمحت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور عظمت اور جلالت  
 انحضرت بھی پیچ دل کرنے والے اس کام کے اور اے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اوپر بھیجے ایسے  
 رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سینہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام  
 ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا یہی شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً  
 لیس علیہ امرنا ای حکمنا واذننا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جسے کام کیا ایسا  
 کہ نہیں ہے اس پر حکم ہمارا اسے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوئے رسول خدا صلی  
 اللہ علیہ وسلم بسبب لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس  
 کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ  
 دلائل عام کے اسلئے کہ آپ حکم شائع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود کہ انہوں نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ ہستیا ط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح المبین میں حافظ ابن حجر  
 نے حج شرح حدیث آیا کہ وہ حدیث الامی فان کل بدعة اور معنی بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ  
 نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بیع السموات والارض یعنی موجد زمین اور  
 آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرح میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شائع کے اور مخالف لیل

شرعی کے خاص ہو یا عام خلافت اسلئے کہ حق امر شرعی میں پس جب کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرع وہ گمراہی ہے اسلئے کہ نہیں بدعت کے گمراہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور گمراہی نہیں یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعث احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ یہ طریقہ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر بن نے تراویح کو نعمت البدنہ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت قسم ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیا وے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے سب علوم عربیہ کہ جنہیں سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور بیان اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیحہ سے اور تدوین فقہ اور اصول الفقہ کی مانند یہ سب چیزیں اور محدثہ وغیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرع اس پر دال ہیں اور نہیں محفوظ نہ تھی شریعت ہے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہوا ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت مندوب ہے جیسے احداث درسون اور سرائون کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے ترویج مصاحف یا تخریف مساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراخ لذیذ کھاناؤں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبد السلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامور عام ہیں اور مراد خاص سلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور جو حکم ہے اسکی پیروی کا اور اسی ہی سنت اخلاف عام ہے اور مراد خاص سلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اَنْ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس سے خاص جیسے کَلَّمَا قَضٰی زَيْدًا مِّنْ حَاوِطٍ اَوْ جَنَّا کَلَّمَا یا عام ہے مراد اُس سے خاص جیسے اُولَئِكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لِهٰذَا اَوْ لَا تَقْلُ لِهٰذَا اے نایاں کے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح المبین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بح مقدمہ مولد رسول تھو

اسد علی شاہ

پس جو وقت پوری  
کی نیدر اس  
سے اپنی حاجت  
نقل کر دیا مجھے  
یہ تر اس سے ۱۲  
۱۲ منہ  
۱۲  
دی گئی ہر چیز  
سے ۱۲

اورنگ آباد  
مدرسہ اسلامیہ

سے اہل علم و دین کے کہ بیان کیا استجاب اور استحسان اسکا بہت علما و ائمہ دین سے مثل ابو خیر  
 سخاوی اور ابن جریر اور ابن کثیر اور ابن دحبہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طبری  
 اور ابن قطل اور شیخ ابی عبد اللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجازی اور یوسف  
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حجازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین  
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر و کہ ان سب علما نے ثابت کیا ہے  
 حسن اسکا دلائل سے اور آریسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کرے  
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہو ایک اُمّین سے و جد سے یا با اختیار اور کھڑے ہوے لوگ واسطے  
 اسکے پس ضرور ہے موافقت سے یا آداب میں صحبت کے اور ایسے ہی دور کرنا عامہ کا ہے واسطے  
 موافقت صاحب و جد کے جب گرہ سے عامہ اسکا اور آثار الناکر احب پھاڑ ڈالے وہ کپڑا یہ وقت  
 حسن صحبت سے ہے اور مخالفت موحش جیسا حدیث میں ہے، لکن قوم درسم ولا بد من مخالفة  
 الناس باخلاص و خفاص کر ان باخلاق میں جب حسن معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بدت  
 ہے اور تنہا زانہ صحابہ میں پس نہیں ہیں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوا سے اسکے نہیں کہ  
 مخدود وہ بدعت ہے جو ماحم سنت اثر ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت  
 داخل ہونے کیسے تھی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوئے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے  
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے اس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں نہیں عام تو نہیں دیکھتے  
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ ان شہرون کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام انہو لے کے تحقیق قصد  
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساعدات ہیں جب قصد  
 اُن سے طیب العقب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک  
 ہے موافقت مگر جہاں دارد ہوئی ہو نہیں یہ تمام مذکور است مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکیین  
 میں اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز نے تفسیر عزیزی میں کہ مگر کلب کبیر یا مصر صغیرہ کو  
 لعنت کرے اور متاخر سلیمین میں دفن کرے اور ابو بلفا تحہ اور درود اور صدقات و خیرات اور  
 استغفار لازم گئے اور فتوا می حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اچھ کرنا اور فاتحہ شیرینی  
 یا طعام پر دیکر تقسیم کرنا اگرچہ زانہ پیغمبر خدا صلعم اور خلفاء میں تھا مگر کچھ قباح است اس میں نہیں بلکہ

۷۷  
 یہاں تک کہ اسکا  
 بیان میں آئے ہیں  
 اسکا بیان میں آئے ہیں  
 یہاں تک کہ اسکا

قائمہ زندون اور مردون کو ہے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ اہل بدعت اور ختم اور طعام و عورت  
 مباح ہے کوئی وجہ قباحت نہیں مگر ان وہابیوں کے دل میں جو بیجا عصبیت اور غفلت کے توہین  
 اور دشمنی اولیاء اللہ اور انبیاء علیہم السلام ہے اس سبب سے جس بات میں غفلت ان لوگوں کی پائی  
 جاتی ہے اس کو یہ بہانہ شرک اور بدعت منع کرتے ہیں گو وہ کام نیک ہوتا تو ان لوگوں کے ایمان میں نقصان  
 ہوا سئلے کہ محبت خدا اور رسول میں ایمان ہے اور دیگر امور بدعات کا لباس اور معاملات  
 میں ذکر تک نہیں کرتے بلکہ خود ہی نہیں جانتے بوجہ قاصدہ وہابیہ کے پانچا مہ بہنا بدعت ہے  
 کہ کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے ناموں میں حکام طرف کو  
 پہنے پانچا مہ سے منافعت فرمائی ہے جیسے نبوی نے ابو عثمان ہندی سے روایت لکھی کہ آیا کھوتا  
 عمر رضی اللہ عنہ کا اور ہم آذر بجان میں تھے کہ اللہ والیات و التردا والحق الخفاف و انتعلوا  
 وایاکم و التلثم و ذی العجم مگر جو کرا سین توہین اور خضارت کسی نبی یا ولی کی نہیں اسلئے اسکا ذکر نہیں  
 کرتے اگر ایسی بات کسی بزرگ کی نسبت ہوتی تو زبان زندان لوگوں کی ہوتی چنانچہ ہزارا بدعات  
 لباس اور طعام اور عورت اور معاملات میں واقع ہیں اور باتفاق علمائے محققین بدعت سیئہ ہیں اور  
 بظاہر آدمی اس میں مبتلا ہیں انکو کوئی ذکر نہیں کرتا بلکہ حال کے و غفلتوں سے پوچھو تو جلنے کے  
 بھی نہیں سوائے ان چند کاموں کے کہ جنہیں اہانت بزرگوں کے ہے اسی کو بطور وظیفہ کے سب  
 واعظ پڑھتے ہیں اور اکثر خلاف دین کے کہتے ہیں اسلئے کہ جس اصل پر انکو بدعت کہتے ہیں وہ اصل  
 ہے خلاف اور بدعت ہے اور جب وہ اصل ہی بدعت ہوئی تو فروعات اس کے بطریق اولیٰ بدعت  
 ہوئی بلکہ جن امور کو بدعت سیئہ کہتے ہیں ان میں اکثر نزدیک علمائے متقدمین اور ائمہ دین کے نیک  
 کام یا مباح ہیں اور بعض مختلف فیہ آباء طالب حق کو چاہئے کہ جس کام کو یہ لوگ شرک یا بدعت  
 کہتے ہیں اسکو کتب علمائے متقدمین اور فقہ میں بھی دیکھے کہ پہلے ائمہ دین نے کیا لکھا ہے فقط انکے  
 قیاس کو تسلیم نہ کرے اور اگر ای میں نہ پڑے اسلئے کہ یہ لوگ بے سند پہلے ائمہ کے قرآن سے اپنے سلسلے  
 قیاس کرتے ہیں مثل خراج اور فسخ و رخصہ وغیرہ کے پس یہ گمراہ ہیں ایسے ہی یہ بھی گمراہ ہیں جب تک کہ ملوفا  
 اقوال علمائے اہل سنت کے نہوں قابل تسلیم اور قبول نہیں چنانچہ چند اصول ان لوگوں کے بیان  
 کئے جاتے ہیں تاکہ اسکی غلطی پر لوگ آگاہ ہوں کہ کیسے مخالف دین کے قاصدے مقرر کئے ہیں اور

یہ سبکدہا ہوں  
 کو اور نہیں بدعت  
 اور یہ سبکدہا ہوں  
 کو اور نہیں بدعت  
 اور یہ سبکدہا ہوں  
 کو اور نہیں بدعت

ماخت ہر ایک قاعدے کے صد اخراجات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب اخراجات بھی اسکے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلا خلاف وہاں یہ کہ کہیں دلیل انکی احوال پر علماء سے سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اور اقوال علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہاں یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی براومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے اُنکا اپنا نقطہ جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا اور دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اسطرطہ بر عبادت نافذہ کو ملازمت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صیغہ مسلم میں ماثرتہ سے روایت ہے کہ فرمایا احب الاعمال الی اللہ ادو فان قل اور صیغہ بخاری میں سرقہ سے کہ ائحی الاعمال احب الی اللہ قالت الدائرہ صحیحین میں روایت ہے عبد اللہ بن عمر وابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تلکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کا نماز من اللیل اور حسن حسین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نھا را وعقب صلوۃ او غیر ذلک ففانہ ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمۃ ولا یتأهل فی قضائہ پس فور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر غیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت حدیث میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرادانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

ماخت ہر ایک قاعدے کے صد اخراجات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب اخراجات بھی اسکے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلا خلاف وہاں یہ کہ کہیں دلیل انکی احوال پر علماء سے سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اور اقوال علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہاں یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی براومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے اُنکا اپنا نقطہ جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا اور دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اسطرطہ بر عبادت نافذہ کو ملازمت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صیغہ مسلم میں ماثرتہ سے روایت ہے کہ فرمایا احب الاعمال الی اللہ ادو فان قل اور صیغہ بخاری میں سرقہ سے کہ ائحی الاعمال احب الی اللہ قالت الدائرہ صحیحین میں روایت ہے عبد اللہ بن عمر وابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تلکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کا نماز من اللیل اور حسن حسین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نھا را وعقب صلوۃ او غیر ذلک ففانہ ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمۃ ولا یتأهل فی قضائہ پس فور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر غیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت حدیث میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرادانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ



[illegible]

نچائے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صیام اور نیک جیسے ایصال ثواب یا ذکر اسد یا نماز قفل وغیرہ یقیناً یوم و وقت کے وہ دن فوت نہ ہوا وقت سے غیر وقت نہ ہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اُس میں داہڑنا چاہئے یہ یقیناً اس امر صیام اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اس لئے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور طاعت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و رخصات میں کمال اہتمام اور طاعت دہتی ہے مگر جو فرض جانکر نہیں کرتے تو کچھ قباح نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے بوقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر پر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں رعایت سلطان عباس فرمے قال قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فوجد اليهود يصومون صوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك وقالوا هذا اليوم الذي اظهر الله فيه موسى بنى اسرائيل على فرعون ففطن بضمه تعظيماً فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن اولى بموسى عنكم فامروا بضمه اور دوسرے ابو موسی سے قال كان اهل خيبر يصومون صوم عاشوراء ويتخذونه عياداً ليلسون نساءهم فيه فحلفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اثم بيان لکھا ہے لعلہ مکيه ان کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ روزہ عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن چھ اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو ذوق و قبول رکھا پیغمبر خدا صلعم نے یہ اٹھنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس تقیید کچھ نہیں کہ کیونکر قبول رکھتے جناب سالت تاب صلعم تقیید یہودی کی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ زیادہ ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت صلعم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر پیدا ہونے نبی الرحمت کے ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے بلال کی اور سنی آوارہ فعلین انکی حبت میں اپنے آگے چلنے کی سبب دو رکعت نماز بعد ہر کے باوجود یکہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلعم سے نبض بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے یہی حدیث مسلم کی قتادہ رحمہ سے دالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

شہزادہ فیروز علیؑ  
 زور بنی اہل کون  
 فرعون پر بس ہم  
 اس نون کی تنظیم  
 سمجھ کر روزہ رکھنے  
 ہیں پس فرمایا  
 بتی صلح نے ہم  
 اولیٰ ایم حضرت  
 اسی مسرتا  
 بہ نسبت تہا  
 پس حکم فرمایا  
 روزہ رکھنے  
 دن کے ۱۷ سہ

رو ۱۲۸۰ —  
آستان و دوز در یکی  
مجلسی که در آن  
چهارین نفر از  
آستان و دوز در یکی  
اینها عقودت کرده  
میکنند و در آن  
مجلس که در آن  
دوز در یکی  
کجا که در آن

دو شنبہ کو سبب شرف ولادت آپکے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلینؐ نے سبب شرف ولادت  
اپنی کے اور کہا نووی نے یہی اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے سبب واقع  
ہونے امیر کے انہیں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول نکاح و تخصیص مانی اور مکمل  
سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت  
اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت  
کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کسی مداومت اور ملازمت ہمراہ فرضوں  
کے کیجاتی ہے اور اس اتہام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہے  
ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس  
فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت  
شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ  
ہو اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل  
فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اسے باز رکھیں اور سمجھائیں  
کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز  
رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیک رکھو سنت جائز  
پڑھو اور نافذ نکر دو اور فقط اتہام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانتا ہی نادانی ہے آیا دیکھیں کہ  
حدیثوں میں کشفہ تاکید اور اتہام مداومت کا اور غیر مفروضہ پر ہے اور ایسا ہی اگر کوئی کلی کرنے ناک  
میں پانی دینے یا بسم اللہ کہنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اسکو یہ سمجھانا چاہئے  
کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل مسنون یا مستحب کو منع کرنا بچا ہے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں مونہ  
دھونے کو کہ فرض ہے نافذ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور استنشاق کو بھی نافذ نہیں کرتے  
لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور استنشاق اس طرح بدعت ہے  
تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہلیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص  
سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اتہام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے  
لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ اتہام

اور عداوت سے کچھ فرض نہیں جانا جا واجب تک عقیدہ فرض کا نہ ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان  
سے کہے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے تامل کام ملک دنیا  
کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط عداوت اور ہتیم  
سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد  
سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلعم میں قرظانی اونٹ کی روانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا  
صلعم نے اوف بن ذرک اور سیطرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا تقبل القبایا الا خیر و اطعم جیسا  
کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر  
ان اضرب علی لاسک الدف قال اوفی نذرک رواہ ابو داؤد اور سیطرح کہا ایک عورت  
نے نذر ان اذ ہجرت مکان کذا او کذا مکان یدفع اهل الجاہلیۃ فقال ہل کان  
یذلک مکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یعبد قال لا قال ہل کان فیہ عید من  
اعبادہم قالت لا قال اوفی بن ذرک اور سیطرح ابو داؤد اور داری میں ہے کہ کہا ایک رجل نے  
دن فتح کر کے ائی نذر لله ان فتحہ اللہ علیک اصل فی بیت المقدس وکتبتین قال  
صلی اللہ علیہ وسلم شاک اذا اور یہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم  
اسمین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام  
خاص تو ویسا ہی کھلا دے کچھ تعین طعام نہایت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زمانی و  
مکانی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا و آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا  
اور جو تاکید اور ہتیم عداوت کا اور نیک غیر موضع پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاء اسکے جواب  
ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علمائے دین نے اسے نیک کہا تحریر ہوتا ہے - چنانچہ جامعہ مکیہ میں ہے  
کہ اتفاق ہے علمائے کرام پر حین تخصیص دن پیدائش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک اور  
احسان کرنے میں اور رو کیا گیا ہے قول انکا جسے کچھ کلام کیا اسمین اور وہ کوئی شافو واد رہا ہے  
اور ایسے ہی حکم اباحت کا ہے قید لگانے مصافحہ میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور  
ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا اسکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک  
ہو نہایت کر نوا لکی اسمین - اور ایسے ہی تعین فرج کا ہے ماہ رجب میں جب کو خیر و کتبے میں ایک فصل

[illegible]

مشرکین کا ساتھ بتوں اپنے کے اور بعد دور ہونے قیامتوں کے اور اخل ہونے نیکی کے یعنی فرج  
 واسطے اللہ کے مقرر رکھا اُسکو پیغمبر خدا مسلم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض  
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور متبع تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تعقید زمان سے باوجود کہ تعقید مشرکین  
 تھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ تعقید زمانی کے سبب سے  
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا  
 تو واضح ہو کہ حقدار کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں  
 کہ ایصال ثواب بروج اتنا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورۃ فاتحہ سے بدعت  
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سببے دسویں بیسویں چہلم اور شاہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے  
 ہیں اور یہ سب غلط اور فترا ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تفریع ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط  
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں  
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر معین کم کر دیتے ہیں اور  
 اس طرح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات فترا  
 کر کے اُس پر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرینے سے یا معذب ہونے کسی مرد  
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَقَدْ نَزَّلْنَا الْحَاقَّةَ الْكَلِمَ الْكَلِمَ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید  
 ہے یعنی مخالف حکم شارع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے  
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہاں بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم  
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خاص کر یا معصوموں کی دودھ خشک پر  
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکالات  
 ورفاتحہ بندگان مثل کچھڑ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و توشہ ورفاتحہ رشید عبدالحق وغیرہ ذلک  
 و ہجنان تخصیص خوردگان چہ حکم ست (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از سختات است و  
 تخصیص کہ فعل مخصوص است بافتیاری و ست باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف و  
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً لظہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھڑ صاحب  
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہا تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فرج جانور بعد اتق فذبحکم

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور احنافین وہابی مشرب  
 کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا بجا + اولیٰ عزیزی میں خواص مجربہ سورت  
 بقرہ سے لکھا ہے کہ زائد بر آید چپک لڑکون میں وقت صبح نہار مونہہ اس سورت کو تجویز سے  
 رد بردار کے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار مونہہ ہو بفضل الہی اُس سال چپک  
 نہ نکلیگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قراءت سورہ ڈھالی پاؤ چانول ساتھ دہی  
 اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں رو بردار کے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور  
 تخصیص غیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر اہل حقین سے ہر زمانہ میں  
 باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور  
 باختصاص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہے تخصیص قلب مہیت انکا نہیں  
 کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تقیدات اور تخصیصات  
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب محمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار علی آتی ہیں جیسا کہ ابن  
 نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت اُنکی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر  
 لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈالکر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر  
 داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پھر ڈالتا  
 تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنہی پر پھر داخل کرتا تھا داہنا پھر ڈالتا تھا باہن قلم  
 پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پس ڈالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس  
 ڈالتا تھا زانو باہن پر پھر دھوتا تھا داخل ازراپے کو نہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ  
 پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس اچھا ہوتا خدا کے حکم سے اور سبب  
 میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور سبب نہ سمجھ  
 آنیکے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی متشرع تو کہہینگے ہم اسکو  
 کہ خدا اور رسول ذات ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس  
 ادویہ نزدیک اسکے کہی فعل بقوۃ کرتے ہیں کبھی معنی کہ نہیں مفہوم ہوتا سبب اسکا اور اسکو  
 خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصین حصین میں ہے کہ بعد نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا اُس کے سر اور سینہ اور پشت پر اور دعا کی اور اس طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا سر اور سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوٹے پر انگلی زمین پر رکھنی وغیرہ حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحا نے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اس لئے کہ قیاس حل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس صلحا نے مؤمنین کا مقبول ہے ورنہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض جگہ سند اکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خلا ہے اور اعمال کشف قبور اور چمک وغیرہ صمد قسم کے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحا سے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو مائل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محدث حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و ترکیب ماکولات بغاۃ و نیارہا سے بزدگان از ارتقاات و رسوم صاحبہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کہ سائیکہ کمال ظاہر و باطنی ایشان متفق علیہ کا فہ نام است اہل اسلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ یگاہ بعضے از تراکم مشہورہ کہ کا تھ و نیاز فلان بزدگ باین بطور و بر آن چیز باید در رسائل و اوراق کا بر ہم نظر آندہ مثل ترکیب قوتہ اصحاب کہف وغیرہ گوہل لم معلوم نیست اہل بدان مناسب کہ داخل تجربات است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از تقنیات است مثل سائر تجربات فقط آب جا غور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجہ جس خصوصیت وزن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے اُنہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو یقین کرتے ہیں اور اُسی ترکیب کے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علما اور صلحا کو جو اعمال علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو جو ظہور برکت کے جو متحد و اثر ثابت ہے اُنہیں کلام سجا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا مؤمنین کا مجرب کہنا برابر ایک فلسفی متحد کے مجرب کہنے کے معتبر نہیں ہے اب یہ تو ہیں اور



تحقیق علما اور صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلونجی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورہ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل میں امر مسنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و میرات باموات امر منون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہم ہی وغیرہ نیک کام فلاں شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے پس بطرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ دو آدمی نہ ہوں اور معالج دانا یا بکر علاج ہو ورنہ ناخود ہو گا اس طرح ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا تیار سوئی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بیدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور نثر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اس طرح خصوصیات طعام اور فاتحہ کو نیاز بزرگوں میں اگرچہ اتفاقات مما بخدا اور رسم کی قسم سے ہوں یا مہنتی کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اُس خصوصیت کو دین میں مثل جانا اور نہ شرط اور رکن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے آپ لکھا چاہئے کہ علما اور صلحا سے کہ جنگی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر انکے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما اور صلحا کو کہ مستند اور مستند آیات اور حدیث سے ہو ضلالت کہہ دیں گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول بخدیسیہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی اصل اشیاء میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل درود شرع اصل اشیاء کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنبلیہ کا اور یہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ناخود نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیاء کا عقلی ہے نہ شرعی اشیاء حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیاء قبیحہ حرام یا مکروہ اور جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اس کو اباحت اصلیاہ اور اباحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد اسی چیز کو جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد درود شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطا

[illegible]

شائع سے بتھیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو بوجہ مباح شرعی اور جو کام کے  
انکے کرنے یا نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اس میں حکم تغیر ہے اور یہ  
اباحت اہل شرع یہ ہے اور اس میں کسی اہل سنت کے علمائے معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا  
کہ مسلم میں ہے الا باحۃ حکم شرعی لانہ خطاب الشرع بالتخیز والا باحۃ الاصلیۃ فوج  
منہ لان کل ما عدہ فیہ المدلک الشرعی للخرج فی فعله وتركه فان ذلک حکم شرعی  
یحکم الشرع بالتخیز فی لا یكون الا بعد الشرع خلافا لبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح  
منقول اصول میں ہے الا باحۃ حکم شرعی خلافا للمعتزلة فانہو یقولون المباح ما  
استفی للخرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشرع وبعدہ ونحن نمکر ان یکون  
ذلک اباحۃ شرعیۃ بل الا باحۃ الشرعیۃ خطاب الشارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ  
آیا اباحت شرعی میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اسکے  
اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اس میں کہ آیا مشمل ہے کسی مصلحت  
یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اس سے بالتحقیق اس حال کو مشکف کرتا ہے  
پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلہ بصرفہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے  
یعنی فعل اور ترک اس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ حرجوت  
شرعی سے کچھ حرج اسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہو پس گویا حکم ہوا شارع سے بہ تخیر کہ چاہے کرے  
چاہے نہ کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول غنیہ میں الفرض بعد رد و شرع اور معدوم ہونے درک  
شرعی حج کبیر فعل اور ترک ایک کام کے اسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء اصول کو اور حدیثیں  
بھی گواہ ہیں اس پر ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان اهل الجاهلیۃ یا کلون  
اشیاءاً او یزکون اشیاءاً تقدرا فبعث الله نبیہ وانزل کتاباً وحلاً ولا حرجاً ولا تکلیفاً ولا  
وما حرم حراماً وسکت فهو عفو او شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے بیچ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے  
کہ ازینجا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور شکوۃ میں ابو نعیم خشنی سے روایت ہے کہ فرمایا  
پیغمبر خدا صلعم نے ان الله فرض فرايض فلا تضيعوها واحرم حرماً مات فلا تهلكوها واحدا  
حدوداً فلا تعتدوها وسكت عن اشياء فلا تبغضوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ نے بیچ شرح اس

[illegible]

حدیث کے لکھا ہے کہ یہ ولایت ہے اور اس بات کے کہ اہل شیعہ میں اباحت ہے اور غیر وارک میں  
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اودعنی الکی حکم مٹا کے لکھا ہے کہ فیہ تنسہ علی ان النحر یوما انما یثبت  
 اللہ وشرعہ لا یھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے  
 لما حکم لعن السفوح بنو عبدالمفوح علی صلہ وھو اھل ولین ومنہ الطہارۃ اور ہایہ میں ہے ان الایا  
 اصل اور باغیانہ میں ہے فیقول اصل لا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ غیر خدا مسلم اور صاحب کما  
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلال ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ فقہ  
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ ورفاعیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی  
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت مسلم نے پس متبوع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی مسلم محبت  
 ہے مثل فعل نبی مسلم کے اور رد کیا ہے ملائہ مصری نے اس مذہب ظاہر کو شرح سند میں اور لکھا  
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر جمعی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر  
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے  
 چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت مسلم مثل ٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی وہ قسم  
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو عالی بقرہ فرض اور  
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ اختار اباحت ہے اور صاحب  
 تلویح لکھتا ہے کہ اہل شیعہ میں اباحت ہے اور مجتہد اہل ائمہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے وہ قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے  
 مَا اَشْكُرُ الرَّسُولَ فَخَذْوَةٌ وَمَا اَشْكُرُ عَبْدًا فَاشْتَقَاءُ اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم ہے نہیں  
 جیسے اَمَّا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرْتُ كُونُوا مِنِّي دِينَكُمْ فَخَذْوَةٌ وَاِذَا مَرْتُ كُونُوا مِنِّي دِينَكُمْ فَخَذْوَةٌ  
 بشر اور جیسا کہ تائید میں فرمایا ہے اِنَّمَا طَلَبْتُ طَنًا وَلَا تَوَاحَدُونِي بِالظَّنِّ وَلَكِنْ اِذَا  
 اخَذْتُكُمْ عَنْ اللَّهِ شَيْئًا فَخَذْوَةٌ وَابَهُ فَاَنِي لَوِ اَكْذَبَ عَلَى اللَّهِ بِرَأْسِي فَرَضَ بِيَا لَتَ هَ هَ طَبَّ  
 اُسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قرح کہ اصل اسکی ترجمہ ہے اور اُسی سے ہیں افعال  
 آنحضرت مسلم جو بطریق عادت تھے نظریہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقاً بغیر قصد

اور اُسی سے ہیں باتین مخالف باقون قوم کے جیسے حدیث ام فرج کی اور اُسی میں سے ہیں وہ کام  
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب امت پر لازم نہیں اور اُسی میں سے  
 ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایک سکت  
 سے تھی نہ بفعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک  
 میں مذہب کسیکا علمائے متحققین سے نہیں مگر ظاہر یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو مشکو قیاس میں اور  
 یہ مذہب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول  
 وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے بدعت  
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر تفرع ہیں بطریق اولیٰ  
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے  
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کا ائمہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ فعل اُس صورت  
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور  
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں افعال غیر مردودہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لگا کر لکھی  
 ہیں اور ان پر حکم جواز اور انتخاب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز و انتخاب کا ساتھ بدعت ضلالت  
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ فیہ مذہب کے جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور جو  
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے  
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور اسی طرح صحابہؓ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمرؓ نے بعد ختم سورہ بقرہ اونٹ نحر کیا اور دعوت صحابہؓ کی کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں اور زلیخ مقرر فرمائی اور واذ انہیں جمعہ میں مقرر کیں اور اس طرح  
 زمانہ صحابہؓ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باجرت اور بیچنا قرآن شریف کا  
 زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس  
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب  
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجدیہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک  
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتھاس انکو معنی حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم میں ہے کہ تشبیہ



ان پر اور پتہ نش کرئی انکی تبون کو شعائر اللہ ہونے سے ساقط نہ ہوے پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور مشابہت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور تنگدل نہ ہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری بجالانا کا نیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فمن تطوع خیرا یعنی جو کوئی بقصد طاعت نیک کام کرے فَإِنَّ اللَّهَ تَجَارَةً لِّعَالَمِينَ پس خدا قدر دان ہے و ذاعلم اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر مشابہت کفار پیدا ہو جیسا روزہ عاشورا پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا مردود ہے اور جو بہ نیت ادا سے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نالکہ مشرکین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سعی کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے تھے یہ شعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف مشابہت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے مشابہت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت طاعت خدا کے مشابہت کفار سوقت حرام ہے کہ مرضی ہونا اُس کام کا شرع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نور و اور ہر جان اور ہولی اور دوالی اور بسنت اور سہرہ اور جانا بعد کفار میں اور تشقہ لگانا اور زنا رکھنے میں ڈالنا یا ڈاڑھی موچھ وقت مصیبت منڈانا اور رکھاتے پیتے وقت قصہ اسرار بدن برہنہ کرنا اور مثل اسکے اور اگر مطلق مشابہت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور ختنہ اور صوم عاشورا اور قربانی اور تعظیم اشہر حرم و تعظیم مہر و قلاؤد اور بقیہ رسومات کتب ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کریمت اور خیرت اور دینا سوقت اور آرا و کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانا پانی کی راستوں پر واسطے مسافر کے کہ رسم ہنود ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر غریزی کا اور تحفہ شائستہ میں ہے کہ تشبیہ استعارہ باری تشبیہ کی تشابہہ کرکھنی کمال نادانی ہے اشعار اور دلائل میں مشہور ہے کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ تو تبون کے تشبیہ دیتے ہیں کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ساتھ ابراہیم کے اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کی ساتھ نوح کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کی ساتھ عیسیٰ کے مروی ہے لیکن باری انکی ساتھ انبیاء کے گمان



انہیں کی جاتی ہے پس یہی داب امتوں مبتدعین سابقین مثل تواصب اور واقف اور مغفلہ کا ہے  
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سندائیدہ دین کے نئی نکالتے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں  
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر ہیں لوگوں کی بدعت سے ڈراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت دادی بدعت ضلالت  
 میں گمراہ کرنی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو برخلاف تحقیق علماء دین اور ایمہ محققین لوگوں میں  
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی  
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سُنتے چنانچہ ایک نستعین میں تقدیم مفعول سے حصر  
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحاء سے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور  
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء اور صلحاء سے کیا سب  
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طیب سے طالح میں اور باورچی سے پکانے میں اور خیاط سے  
 رسلانے میں اور خدمتگاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور سرورن سے استعانت و  
 معاش میں اور ماتمدا اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب  
 وہاں یہاں استعانت انبیاء اور صلحاء ہے اسلئے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحاء کو شرک بیان  
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب  
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحاء شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک  
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہاں یہ ہند کے بھی اُسکو تسلیم کرتے  
 ہیں نقل کیجاتی ہے۔ درینجا باید غمید کہ استعانت ان غیر بوجہ کا غملا بران غیر باشد اور انظر بعون الہی  
 مذکور امست و اگر التفات بجانب حق است و اور لیکن از مظاہر حقون دانستہ و نظر بر کار خائے اسباب  
 و حکمتہ او تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و دراز عرفان خواہد بود و در شرح نیز جائز و درست است و  
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بخیر  
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت  
 درینجا طلب عون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و یقین  
 رسانیدن کا رست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایک لفظ و ایک نستعین رو ہے حیرت اور قدر یہ کا اور اُسی  
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے دفعہ کے لئے آیا کہ

نستعین فرمایا ہے گویا فقط استعانت اس مجب عبادت کے دفع کرنے میں ہے یا کل عبادات میں یا  
 عام جمیع امور دنیا و دین میں اگر کلی عبادات میں ہے تو خصوصیت یہ ہے کہ ہر چند عبادت کسب  
 بندہ ہے مگر عمل بندہ کا ساتھ پیدا کرنے خدا کے ہے اور اگر عام ہے تو وجہ اختصاص یہ کہ جو کوئی  
 کسی مدد کرتا ہو پہلے سکے دین ایک خواہش اسکے مدد کی پیدا ہوتی ہے اور یہ فعل خدا تعالیٰ کا ہے  
 پس سمجھو ہا یہ کہ استدواء بنیاد و صلحا مطلقا اس آیت سے شرک ہے غلط صریح ہے اس لئے کہ  
 جب آیت محفل و معنوں کو ہو دے تو استدلال ایک مطلب خاص پر ثابت نہیں ہوتا اور سطح  
 جب وجہ اختصاص مدد کی ساتھ پیدا کرنے عمل یا ایجاد داعیہ کے ٹھہرے تو استدواء عامین بصلحا  
 شرک نہیں ہوتا اس لئے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کیکو و ہم دگمان بھی نہیں ہوتا پس واضح  
 ہوا کہ معنی آخر ہے وہابیہ کا برخلاف علمائے دین کے اور یہی حال ہے کل مذاہب مبتدعین کا  
 جبرہ اور قدریہ اور معتزلہ سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے  
 علمائے معتزلین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکار استدواء کا  
 اس نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں کو ادراک و شعور نہیں اور استدواء ایسے کسی سے کہ مطلب طالب  
 اتحاکم نہ ہو لغو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا**  
**وَالْآخِرَتِ لَعْنَتٌ فِي مَنْ مِمَّا قِيمُ** **الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ** **وَيُرْسِلُ الْآخِرَىٰ إِلَىٰ**  
**الْأُولَىٰ** **مُسْتَعْتَبٌ** پس مردہ اور سوتا دونوں برابر ہیں مردہ کو حکم دنیا میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے اور  
 موت دنیا پھر موت نہیں ہے لکن **وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ** اور یہ استدلال  
 اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازاة قبراں آیت سے دلیل لاتے  
 ہیں **لَا يَدْخُلُ فِيهَا الْمَوْتَةُ الْأُولَىٰ** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر موت  
 اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک  
 اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ  
 سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامرد و قہر ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے وہابیہ بھی  
 اس آیت سے عدم شعور اور عدم مساحت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت  
 سے بہت ہوئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

اس آیت سے ثابت ہے کہ  
 جبرہ اور قدریہ اور معتزلہ  
 سے کہ آیت اور حدیث کے معنی  
 اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں  
 اور جیسے علمائے معتزلین  
 نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی  
 سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور  
 بعض انکار استدواء کا اس  
 نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں  
 کو ادراک و شعور نہیں اور  
 استدواء ایسے کسی سے کہ  
 مطلب طالب اتحاکم نہ ہو  
 لغو ہے اور استدلال کرتے  
 ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى**  
**الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا** **وَالْآخِرَتِ**  
**لَعْنَتٌ فِي مَنْ مِمَّا قِيمُ** **الَّتِي**  
**قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ** **وَيُرْسِلُ**  
**الْآخِرَىٰ إِلَىٰ الْأُولَىٰ** **مُسْتَعْتَبٌ**  
 پس مردہ اور سوتا دونوں  
 برابر ہیں مردہ کو حکم دنیا  
 میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے  
 اور موت دنیا پھر موت نہیں  
 ہے لکن **وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ**  
**إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ** اور یہ  
 استدلال اس آیت سے انکاشل  
 دیگر مبتدعین کے غلط ہے  
 یعنی منکرین مجازاة قبراں  
 آیت سے دلیل لاتے ہیں **لَا**  
**يَدْخُلُ فِيهَا الْمَوْتَةُ**  
**الْأُولَىٰ** کہ اگر قبر میں  
 زندگی ہوتی تو موت بھی  
 پھر موت اور موت دوسری  
 نہیں ہے پس زندگی اور  
 عذاب قبر بھی نہیں اس لئے  
 کہ جب زندگی نہیں تو ادراک  
 اور شعور کہاں اور بے ادراک  
 عذاب غیر ممکن اور اہل سنت  
 کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث  
 صحیحہ سے ثابت ہے اور عقیدہ  
 منکرین عذاب قبر کامرد و قہر  
 ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے  
 وہابیہ بھی اس آیت سے عدم  
 شعور اور عدم مساحت مولیٰ  
 ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے  
 علمائے اہل سنت سے بہت ہوئے  
 ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب  
 نے جو تحفہ اثنا عشریہ میں نقل  
 کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

قبر میں زندگی اور موت حقیقتہً نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شاعون روح کے بدن پر ایک  
 تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اسکے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو بلکہ وہ ایک  
 علاقہ سببیت کا ہے جیسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کوہ سبب عذاب اور نعمت  
 کا ہو سکتا ہے اور یاس صورت میں ہے کہ بدن قانم اور مدفون ہو ورنہ عذاب اور نعمت فقط روح کو  
 ہے کہ جبکہ نفس مجرد کہتے ہیں اور بدن حقیقی اسکا روح ہوائی ہے اور روح ہوائی کو متعلق کرتے ہیں  
 اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا یا اجزائے جہاد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تیز نہیں ہوتی اس  
 بدن میں اور اس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہو اسکا  
 نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع  
 اس تعلق کو مابین نفختین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ  
 پہلے زندگی سے تھی خواہ ایک بار ہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس  
 آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال جواب اور نظم اور لذت اور علم  
 اور ادراک سب موقوفہ زندگی پر ہے اور زندگی بعد فنا و جہل و بطلان ہے ممکن نہیں پس میت کو ان سے کوئی ممکن نہیں ہے  
 اس لئے کہ میت اس معنی کو بدن ہے نہ روح اور فنا و جسم اور بطلان مزاج سب جسم پر واقع ہوتا ہے  
 نہ روح پر روح کو واسطے قائم اور لذت و جسمانی کے تعلق اسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے  
 تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے عنایت ہو گا بغیر شکہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے  
 قوائے نباتی اس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا قوائے نفسانی اور حیوانی  
 کا فیضان یا بقا میں مشروط ہوتا ساتھ ہونے قوائے نباتی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں  
 کو شعور اور ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافر نہ پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ  
 ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمارہ نہیں فرق اس قدر ہے کہ ملائکہ  
 کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سببہ کے تنعیم اور تعذیب ہے  
 فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ کہا عمر بن عائشہ نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتوح بنے فتنوا  
 علی القبرائت انما قیما حول قبری قد رما یحس جذا و رو یقسم لھما حق استاکنس لکھوا  
 اعلو ما اذا راجعہ رسول ربی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

کہ جس طرح کہ ایک شخص کو ایک عذاب یا نعمت کا سبب بنانا ہو اس کے لئے اس کو ایک عذاب یا نعمت کا سبب بنانا ہو اس کے لئے اس کو ایک عذاب یا نعمت کا سبب بنانا ہو

وقت موت کہے کہ اُمین ام بشر اور کہا کہ اگر ملاقات ہو فلاں شخص سے پس میرا سلام کہنا کہا کہ  
 نے ہم اپنے حال میں مشغول ہونگے کہا ام بشر نے اے عبدالرحمان کیا نہیں سنا تو نے کہ آنحضرت  
 صلعم سے کہ فرماتے تھے اَنْ اِرواحِ الْمُتَوَفَّيْنَ فِي طَيِّبِ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالِ بَلَى قَالَتْ  
 فَخُذْ اِلٰهَ اَوْ رَسِيْلًا مِّنْكَ رَنے کہا جا برین عبدالسدر سے وقت موت اُنکے اَقْلُ اَعْلٰی  
 رسول الله صلعم السلاہ رعاہ ابن ماجہ پس یہ حدیث دلالت کرتی ہیں اور اک اور شعور  
 اموات پر اوٹل سکے بہت حدیثیں ہیں کہ بطور نمونہ کچھ ذکر کی ہیں اگر کوئی چاہے کتبِ حاویہ  
 میں دیکھے مثل بدکنے گھوڑے اور خیر رسول سد صلعم کے یا کہنے مُردے کے کہ ان لہجے مجھے یا اگر  
 یہ لہجہ مجھے اور مثل سکے اور ادراک و شعور بعد موت کے باتفاق اہل شرع اور فلاسفہ بخوبی ثابت ہے  
 کہ شریعت میں عذابِ قبر اور تعظیمِ قبر تو ثابت ہے اور سوالِ منکر و نکیر ظاہر اور محبتِ اثبات عذابِ  
 قبر متکلمین کے نزدیک بہت بڑا ہے کہ بعض اہل کلام نے منکرین عذابِ قبر کو کافر لکھا ہے اور  
 تعذیب اور تعظیم بے ادراک و شعور غیر ممکن اور حادثہ صحیحہ مشہورہ میں بیچ باب زیارتِ قبر کے  
 سلام موتی پر اور کلام اُنسے کہ اَنَّمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ اَنَّا اَنْشَاءُ اللّٰہُ بَکُمْ لَاحِقُونَ اور  
 صحیحین میں موجود ہے کہ آنحضرت صلعم نے کفار سے کہ جنگِ بدر میں مارے گئے تھے خطاب فرمایا  
 اَھْلُ جَدَاتِہُمْ اَوْ عَدْرَ بَکُمْ حَقًّا اور حضرت عمر رضی عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اے نکاح میں اجساد  
 پس فرمایا اِرواحُہُمْ فَرَمَا کہ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمَعُ مِنْہُمْ وَلٰکِنْ لَا یُحْیِیوْنَ اور قرآن شریف میں ہے کہ  
 وَلَا تُحْسِبَنَّ الَّذِیْنَ یُتَوَفَّوْنَ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ اَمْوَاتًا ط بَلْ اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یُزِدُّہُمْ رِزْقًا  
 فَرِحَیْنَ بِمَا اَنْتُمْ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ بَلْکَہُ سِنَ مَآذِرِہُمْ کَیْ حَالِہُمْ بِہِیْ اَسْتَبَیْثَ اَثَابَہُ  
 یَا اَلْذِیْنَ لَمْ یَلْمِزُوْا اِیْہُمْ مِنْ خَلِیْفَہُمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا ہُمْ یَخْشَوْنَ اور ایسے ہی شعور  
 اور وقوف اپنا اور پس ماندوں کا اس آیت سے ثابت ہے قَالَ یَا کَیْتَ فَوَ عِیْ یَعْلَمُوْنَ بِمَا غَفَرَ لَہُمْ  
 رِجْیٌ وَجَعَلَ فِیْہُمْ اَلْمُکْرَمٰتِیْنَ اور ایسے ہی اتفاقِ فلاسفہ ہے کہ ارواح بعدِ مفارقت بدن باقی  
 رہتی ہے اور واسطے استیفائے لذت اور الم کے شعور اور ادراک اُسکو ثابت ہے اور تفسیرِ آیہ وَاَلْقَوْلُ  
 لِمَنْ یَعْمَلْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ مَوٰتٍ مِّنْ شَاہِ عَبْدِ الْغَرِیْزِ صَاحِبِہُ لکھا ہے کہ روح آدمی کے جسد سے جدا  
 ہونے کو موت کہتے ہیں پس عدمِ حس و حرکت اور ادراک و شعور جسد کو بسببِ جدائی روح کے حاصل

وہاں ہے کہ ارواح بعد موت  
 اُنکے اَقْلُ اَعْلٰی  
 رسول الله صلعم السلاہ رعاہ  
 ابن ماجہ پس یہ حدیث  
 دلالت کرتی ہیں اور اک  
 اور شعور  
 اموات پر اوٹل سکے  
 بہت حدیثیں ہیں کہ  
 بطور نمونہ کچھ ذکر  
 کی ہیں اگر کوئی چاہے  
 کتبِ حاویہ میں دیکھے  
 مثل بدکنے گھوڑے  
 اور خیر رسول سد  
 صلعم کے یا کہنے مُردے  
 کے کہ ان لہجے مجھے  
 یا اگر یہ لہجہ مجھے  
 اور مثل سکے اور  
 ادراک و شعور بعد  
 موت کے باتفاق اہل  
 شرع اور فلاسفہ  
 بخوبی ثابت ہے کہ  
 شریعت میں عذابِ  
 قبر اور تعظیمِ قبر  
 تو ثابت ہے اور سوالِ  
 منکر و نکیر ظاہر اور  
 محبتِ اثبات عذابِ  
 قبر متکلمین کے  
 نزدیک بہت بڑا ہے  
 کہ بعض اہل کلام  
 نے منکرین عذابِ  
 قبر کو کافر لکھا  
 ہے اور تعذیب اور  
 تعظیم بے ادراک  
 و شعور غیر ممکن  
 اور حادثہ صحیحہ  
 مشہورہ میں بیچ  
 باب زیارتِ قبر کے  
 سلام موتی پر اور  
 کلام اُنسے کہ اَنَّمْ  
 سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ  
 اَنَّا اَنْشَاءُ اللّٰہُ  
 بَکُمْ لَاحِقُونَ اور  
 صحیحین میں موجود  
 ہے کہ آنحضرت  
 صلعم نے کفار سے  
 کہ جنگِ بدر میں  
 مارے گئے تھے  
 خطاب فرمایا اَھْلُ  
 جَدَاتِہُمْ اَوْ عَدْرَ  
 بَکُمْ حَقًّا اور  
 حضرت عمر رضی  
 عنہ نے عرض کیا  
 کہ یا رسول اللہ  
 اے نکاح میں  
 اجساد پس فرمایا  
 اِرواحُہُمْ فَرَمَا  
 کہ مَا اَنْتُمْ  
 بِاَسْمَعُ مِنْہُمْ  
 وَلٰکِنْ لَا یُحْیِیوْنَ  
 اور قرآن شریف  
 میں ہے کہ وَلَا  
 تُحْسِبَنَّ الَّذِیْنَ  
 یُتَوَفَّوْنَ فِی  
 سَبِیْلِ اللّٰہِ  
 اَمْوَاتًا ط بَلْ  
 اَحْیَآءٌ عِنْدَ  
 رَبِّہِمْ یُزِدُّہُمْ  
 رِزْقًا فَرِحَیْنَ  
 بِمَا اَنْتُمْ  
 اللّٰہُ مِنْ  
 فَضْلِہٖ بَلْکَہُ  
 سِنَ مَآذِرِہُمْ  
 کَیْ حَالِہُمْ  
 بِہِیْ اَسْتَبَیْثَ  
 اَثَابَہُمْ  
 یَا اَلْذِیْنَ  
 لَمْ یَلْمِزُوْا  
 اِیْہُمْ مِنْ  
 خَلِیْفَہُمْ  
 اَلَا خَوْفٌ  
 عَلَیْہُمْ  
 وَلَا ہُمْ  
 یَخْشَوْنَ اور  
 ایسے ہی شعور  
 اور وقوف اپنا  
 اور پس ماندوں  
 کا اس آیت سے  
 ثابت ہے قَالَ  
 یَا کَیْتَ فَوَ  
 عِیْ یَعْلَمُوْنَ  
 بِمَا غَفَرَ  
 لَہُمْ رِجْیٌ  
 وَجَعَلَ فِیْہُمْ  
 اَلْمُکْرَمٰتِیْنَ  
 اور ایسے ہی  
 اتفاقِ فلاسفہ  
 ہے کہ ارواح  
 بعدِ مفارقت  
 بدن باقی رہتی  
 ہے اور واسطے  
 استیفائے لذت  
 اور الم کے شعور  
 اور ادراک اُسکو  
 ثابت ہے اور  
 تفسیرِ آیہ  
 وَاَلْقَوْلُ لِمَنْ  
 یَعْمَلْ فِی  
 سَبِیْلِ  
 اللّٰہِ مَوٰتٍ  
 مِّنْ شَاہِ  
 عَبْدِ  
 الْغَرِیْزِ  
 صَاحِبِہُ  
 لکھا ہے کہ  
 روح آدمی کے  
 جسد سے جدا  
 ہونے کو موت  
 کہتے ہیں پس  
 عدمِ حس و  
 حرکت اور  
 ادراک و شعور  
 جسد کو بسببِ  
 جدائی روح  
 کے حاصل

ہوتا ہے اور روح کو کچھ تغیر نہیں ہوتا ہے جو کچھ شعور اور ادراک تھا ویسا ہی رہتا ہے بلکہ اور صاف  
 اور روشن ہو جاتا ہے پس حیات شہید یعنی تعلق ارواح ہے ابدان سے واسطے ایسا سے لذت  
 مبنی کی نہ باقی رہنا روح کا باادراک و شعور کہ روح ہر مردہ کی اپنے ادراک و شعور پر رہتی ہے اور  
 بعض لوگ عدم سماعت مولیٰ آیت لَا تَسْمَعُ الْمَوْتُی وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ  
 سے ثابت کرتے ہیں اور یہ مثل لا تقربوا الصلوة کے ہے اگر ساری آیت پڑھیں اور غور اس کے  
 معنوں میں ماقبل اور بعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا  
 أَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتُی وَلَا تَسْمَعُ الصَّوْتِ إِذَا دُعُوا مُدْبِرِیْنَ وَمَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ  
 الْعَمِیِّ عَنْ ضَلَا لِهِمْ إِنْ سَمِعُوا إِلَّا مَنْ یُؤْمِنُ بِالْیَاقُوتِ فَهُمْ مُسْمِعُونَ ہ یعنی تو نہیں سنا  
 سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہرے کو یگانہ جب مرنے پھر مرنے بیٹھ دیکر اور نہیں تو ہدایت  
 کر نیا لانا دے گا مگر ابھی اُنکی سے اور نہیں سنا تا تو مگر اُنکو جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں پر اور  
 وہ مسلمان ہیں اب غور کریں کہ اگر مردے حقیقی مراد ہوں تو روگردان ہونا اور مٹھ پھیرنا اُن سے کیونکہ  
 متصور ہو سکتا ہے اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تا تو مگر مسلمانوں کو اور نہیں سنا سکتا تو مردوں کو  
 اور ہر دین کو جب روگردان ہو کر بیٹھ پھیریں تو ظاہر مردوں اور ہر دین سے مقابل مسلمانوں کے  
 کا فر سمجھے جاتے ہیں اور روگردان ہونا اور مٹھ پھیرنا بھی انہیں سے ممکن ہے نہ حقیقی مردوں سے اور  
 سنانے سے مراد سنا قبولیت کا ہے جیسے کہ جلالین میں لکھا ہے کہ التسمیع سماع افہام وقبول لا  
 پس سماع یعنی سناؤ دیگر ہے اور سماع یعنی سناؤ فہم اور قبول کا اور امر ہے نہ سنا سنانے سے نہ سنا  
 لازم نہیں آیا کیا کفار کلام آنحضرت صلعم کا نہ سنتے تھے مگر سماع مسلمانوں کا تھا نہ کافروں کو اور  
 ایسا ہی اس آیت کے معنی جلالین میں لکھے ہیں اِنَّ اللہَ لَیْسَمِعُ مِنْ یَشَاءُ هَدَیْةً فِیْجِیْبُہَا اَلْعَمَلُ  
 وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ اِی لکفار شبہہم بالموتی فلا یجیبون اور یہ بھی ممکن ہے کہ  
 مَنْ فِی الْقُبُورِ جسم مردہ مراد ہے نہ روح اُسکی روح کو سماع حاصل ہے جیسا کہ حدیث بدر اور احادیث  
 زیارت قبور وغیرہ سے کہ تسمیع قرع نفاہم سماع ثابت ہے اور استبعاد صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کہ وہاں  
 بدر میں نہ تھیں مقابل میں روایت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ خود آنحضرت صلعم سے سنا اور اُس واقعہ میں موجود  
 تھے قابل اعتبار نہیں ہے اور یہ استبعاد بھی ابتداء تھا آخر میں جب اعیان صحابہ حاضرین سر کر کے

حقیقی مردہ سنا نہیں  
 جس شخص کو ہدایت  
 ہدایت ہو وہ  
 قبول کرتا ہے مگر  
 سنا سنا کر  
 اور نہیں سنا  
 والا کہ جو مردوں  
 میں ہوتا ہے  
 دی کفار کو ہدایت  
 مردوں کی نہیں  
 انہیں قبول کرتے  
 یہ حدیث بخاری  
 اور مسلم میں ہے  
 حضرت انس رضی اللہ  
 عنہ قال سئل عن  
 سماع الصدوقین  
 ان اجابوا رافع  
 فی قبور من  
 مسلمانین  
 علیہ السلام





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۱۰۰ء ابدیہ حوالی شیخ یسار لوند  
 ابدل و کھنوعن د عا کھنوعن عا فلقن لا فلق جاد لا یقلون اور زمین غور کرتے کہ جب سماع موتی  
 بعدیث عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو وہم عن دعاہم فاعلون کہان رہا۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر  
 سورہ طارق میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ادراک اور لذت اور الم خاص  
 اسکا ہے اور شرح مقام حلین میں لکھا ہے کہ حلین مستقر انبیاء اور اولیاء ہے اور حوام صلحا کا نام  
 وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چاند زمزم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہے اور  
 ایک تعلق قبر سے بھی اس طرح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان  
 بر قبر مطلع ہوتا ہے می شود زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در انسان  
 روح با صرہ است کہ ستارہ اسے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر راتہ فاقہ میں لکھا ہے  
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں علاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ فطرد  
 عنایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور ستائین اور مستغیدین کی سہولت ہوتی ہے کہ  
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور خاتجہ اور ملاوت قرآن  
 مجید کے جب اس جگہ کہ دفن بدن ہے واقع ہو سہولت نافع ہوتی ہیں۔ پس  
 دفن کرنا گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء و مدفون اور دیگر مسلمانوں سے ارتفاع  
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت مقصور اور سورہ انشقت کی تفسیر میں لکھا ہے  
 اول جو حال کہ روح کو بچر جدا ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن  
 اور دوستوں کی ابائے جنس سے باقی ہوتی ہے گویا یہ حال بزنج ہے زندگی دنیا اور اشتراق حالت  
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے نیکی اور بری کا ہے اور مدد زندوں کی اُس حالت میں جلد بچر  
 ہے اور مردے منتظر ہونے مرد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں ابھی زندہ ہیں اسلئے  
 حدیث میں بیچ حال قبر کے دارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اُصلیٰ یعنی چھوڑ دو مجھکو تو نماز پڑھ  
 لون اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اُس حالت میں مانند ڈوبے کے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کو پہنچے اور خدا  
 اور دعائیں اور فاتحہ اسوقت بہت بکار آتی ہیں اور یہی ہے کہ گروہ نبی اوم ایک سال تک اور  
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مردے کی

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نثل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور مافی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادمانہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق ریکارڈ ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے ہیں  
حاشا و بنی آدم کیسے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور متغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
خفیت اور ہم آہنگی بصلحاے اوقات اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤهم ذلك سببا لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى فيسيئون  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبا بالحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البقية وان لهم اجتماعات يعين عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نثل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور مافی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادمانہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق ریکارڈ ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے ہیں  
حاشا و بنی آدم کیسے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور متغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
خفیت اور ہم آہنگی بصلحاے اوقات اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤهم ذلك سببا لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى فيسيئون  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبا بالحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البقية وان لهم اجتماعات يعين عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نثل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور مافی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادمانہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق ریکارڈ ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے ہیں  
حاشا و بنی آدم کیسے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور متغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
خفیت اور ہم آہنگی بصلحاے اوقات اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤهم ذلك سببا لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى فيسيئون  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبا بالحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البقية وان لهم اجتماعات يعين عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نثل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور مافی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادمانہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق ریکارڈ ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے ہیں  
حاشا و بنی آدم کیسے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور متغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
خفیت اور ہم آہنگی بصلحاے اوقات اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤهم ذلك سببا لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى فيسيئون  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبا بالحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البقية وان لهم اجتماعات يعين عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً



یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ سبب مدت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا  
 اس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اس کی قر  
 ان کے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ  
 زلعلی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں ان کے امور کی اور مدد کرتے ہیں ان کی پھر قائم کئے ان کے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاضعہ  
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی سی یطشون بہا ام لہم عین یبصر  
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا طین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل با روح صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آمد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علماء دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلا رکھے اور راہ انکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فقہ  
 ساتھ ان کے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت ان کے  
 کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور ان کے صحبتوں میں اور انکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ سبب مدت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا  
 اس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اس کی قر  
 ان کے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ  
 زلعلی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں ان کے امور کی اور مدد کرتے ہیں ان کی پھر قائم کئے ان کے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاضعہ  
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی سی یطشون بہا ام لہم عین یبصر  
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا طین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل با روح صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آمد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علماء دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلا رکھے اور راہ انکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فقہ  
 ساتھ ان کے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت ان کے  
 کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور ان کے صحبتوں میں اور انکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ سبب مدت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ ملک ہوتا ہے اس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا  
 اس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اس کی قر  
 ان کے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے لیقربوننا الی اللہ  
 زلعلی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں ان کے امور کی اور مدد کرتے ہیں ان کی پھر قائم کئے ان کے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاضعہ  
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی سی یطشون بہا ام لہم عین یبصر  
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا طین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل با روح صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آمد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علماء دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محلا رکھے اور راہ انکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فقہ  
 ساتھ ان کے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت ان کے  
 کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور ان کے صحبتوں میں اور انکی اولاد

کو ملو جاو اور مرتبہ عنایت کرتا ہے کہ دعا انکی سجاو ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے تول  
 کی جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور موقف قیامت میں  
 یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوے میں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکو جان سکیں مگر بعد  
 شاہدہ اس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک بعد میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق بخیم  
 ہے دیکھنا شاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا برنگون کا مثل انبیا اور اولیا اور  
 زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور اوقات اپنی اسکی یاد میں  
 کہ اری ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اسکے کے اور بغض رکھتا ہے ساتھ دشمنوں  
 اسکے کے اور فرما ستمعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیا اور اولیا کو بیچ پر وہ صورت قبروں  
 اور تغزیہ کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی جناب الہی میں واجب القبول جانے گو کہ وہ الہ  
 ہو اور تفسیر آریہ ربنا ظلمنا انفسنا میں لکھا ہے کہ طہرانی نے مجمع صفیر میں اور ابو نعیم ادریس نے حضرت  
 عمر رضی سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدم نے عرش پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ  
 لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا  
 ہے تدبیر ہے کہ بحق ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کردن بین عا میں کہا اللہ وافی اسألک  
 بحق محمد ان غفرت لی اور روایت کی ابن منذر نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ  
 سے اور الفاظ سے زیادت اسکے اللہ وافی اسألک بجاء عھد و کلامتہ عندک ان تغفر  
 لی خطیئتی الخ لیل تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل نبی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے  
 اسمائے الہی ہے کہ مرئی اسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس  
 کامل سے اشارہ طرف اس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں ہو انتہی آور  
 حصہ حصہ میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور مستدرک حاکم اور بنار کے ان یقول  
 الی اللہ تعالیٰ یا نبیائہ والصالحین من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی  
 و اسمائے استقامین اللہ وانا کما ننتقل الیک بنیثک صلی اللہ علیہ وسلم فتسقینا  
 وانا ننتقل بعم نبیما فاسقنا فیسقوا اور بروایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور تدرک

لی فقال اللہ تعالیٰ یا آدم کیف صوفی  
 عبادہ اخلتہ  
 قال یارب  
 ایک لہ اخلتہ  
 رخصت را سہی  
 فرات علی توام  
 العرش منو بال  
 آلا اللہ محمد رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم  
 ایک احباب اخلتہ  
 اللہ تعالیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم  
 یا آدم انہ لا یجوز  
 فی حقہ ان یقال  
 اللہ تعالیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم  
 یا آدم انہ لا یجوز











کہتے ہیں اور تغیر طرہ بینین میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و  
 زیارت بیت المقدس کے تشریف لیگئیں اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طورتیا کے  
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی  
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی  
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔ ایک نضرانی نے وہاں کنیسہ اور قبۃ صعد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب مہدم  
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب نمطی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت  
 کو جاتے ہیں وہاں اور اس درخت کو خروب البعثر کہتے ہیں پس جایا صفا کا کھڑکھڑا پور زیارت پر واسطی  
 زیارت کے کہ مکان مصعد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر محدثین سے  
 روایت کی کہ اطراف تباہین پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک پتھر پر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بانج نے دعا چاہی  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد یہ فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت  
 بانج باطہارت باخلاص نیت اس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ معاملہ تجربہ لکھا  
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہ جبہ طالیسیہ کہ راہبہ حضرت عائشہ سے آئیں  
 پاس آیا تھا دکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلیسھا ونحن نفعلھا للمرضی نستشفى بها اس حدیث تبرک اخذ  
 شفا ساتھ دھونے جبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بفعل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض ہر چیز بہت حدیثیں اور  
 اقوال میں اب ایک ہفتہ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہم کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔  
 چہ پیغمبر مایند علماء دین و تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک باثارشان شرعا جائز است یا نہ مثلا  
 پیغمبر یا پیروے در جائے نماز گذار دیا اعتکاف نودہ امکان راستبرک دانستن و عبادت را در آن  
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و پارچہ و کفش و عصا و امثال آن  
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و با حقیاط دانستن و بچین موئے و ناخن وغیرہ را چہ حکم و  
 بقیۃ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان راستبرک دانستن و از جائے بجائے بدن چہ حکم دارد  
 مینوا وجود احوال تبرک باثار صاحبین شعار دین است قدیم و حدیثا و از کتاب و سنت ثابت  
 انکار آن و کلام در آن غیر از اسناد و زندقہ چہ توان گفت در اقرآن مجید دارد است یا تیکو التکون  
 ھو سیکینۃ من ربک و بقیۃ ھما ترک ال موسیٰ وال ہارون تھلہ الملک نکلہ در

۱۰۶  
 اور شاہ عبدالعزیز صاحب  
 نے لکھا ہے کہ حضرت  
 صفیہ رضی اللہ عنہا  
 زوجہ مطہرہ و  
 زیارت بیت المقدس  
 کے تشریف لیگئیں  
 اور بعد فراغت نماز  
 کے مسجد سے باہر  
 نکل کر طورتیا کے  
 پہاڑ پر چڑھیں  
 اور وہاں بھی نماز  
 پڑھی اور پہاڑ کے  
 کنارے پر کھڑے  
 ہو کر فرمایا کہ  
 اسی جگہ سے آدمی  
 قیامت کو متفرق  
 ہونگے کچھ بہشت  
 میں اور کچھ دوزخ  
 میں اور یہی پہاڑ  
 ہے کہ حضرت عیسیٰ  
 کو اسی جگہ سے  
 آسمان پر لیگئے۔  
 ایک نضرانی نے  
 وہاں کنیسہ اور  
 قبۃ صعد عیسیٰ  
 بنایا تھا وہ اب  
 مہدم ہو گیا لیکن  
 اب درخت خروب  
 نمطی ہے کہ متصل  
 اسکے مسجد اور  
 نیچے اسکے غار ہے  
 بہت لوگ زیارت  
 کو جاتے ہیں وہاں  
 اور اس درخت کو  
 خروب البعثر کہتے  
 ہیں پس جایا صفا  
 کا کھڑکھڑا پور  
 زیارت پر واسطی  
 زیارت کے کہ مکان  
 مصعد عیسیٰ تھا  
 ثابت ہے۔ اور قرطبی  
 اور ابن ہمام  
 وغیرہ نے اکابر  
 محدثین سے روایت  
 کی کہ اطراف تباہین  
 پیغمبر خدا صلی  
 اللہ علیہ وسلم ایک  
 پتھر پر بیٹھے تھے  
 کہ ایک عورت بانج  
 نے دعا چاہی اور  
 آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے دعا  
 فرمائی عقم اسکا  
 جائز ہا اسکے بعد  
 یہ فیض خاصہ جاری  
 ہوا ہے کہ جو عورت  
 بانج باطہارت  
 باخلاص نیت اس  
 پتھر پر بیٹھ کر  
 درود پڑھے عقم  
 جاتا رہتا ہے اور  
 یہ معاملہ تجربہ  
 لکھا اور روایت  
 ہے صحیح مسلم  
 میں اسما بنت ابی  
 بکر رضی اللہ عنہا  
 کہ جبہ طالیسیہ  
 کہ راہبہ حضرت  
 عائشہ سے آئیں  
 پاس آیا تھا  
 دکان النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم  
 بلیسھا ونحن  
 نفعلھا للمرضی  
 نستشفى بها  
 اس حدیث تبرک  
 اخذ شفا ساتھ  
 دھونے جبہ رسول  
 خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے  
 بفعل صحابہ رضی  
 اللہ عنہم ثابت  
 ہے غرض ہر چیز  
 بہت حدیثیں اور  
 اقوال میں اب ایک  
 ہفتہ شاہ عبدالعزیز  
 صاحب رحمہم کہ  
 مسلم الثبوت و  
 ہامیہ ہند بھی  
 ہیں لکھا جاتا  
 ہے۔ چہ پیغمبر  
 مایند علماء دین  
 و تعظیم تبرکات  
 انبیاء و صلحا و  
 تبرک باثارشان  
 شرعا جائز است  
 یا نہ مثلا پیغمبر  
 یا پیروے در جائے  
 نماز گذار دیا  
 اعتکاف نودہ  
 امکان راستبرک  
 دانستن و عبادت  
 را در آن بہتر  
 دانستن و محل  
 قبولیت دعا و  
 عبادت فہمیدن  
 چہ حکم دارد و  
 پارچہ و کفش و  
 عصا و امثال آن  
 اشیاء مستعملہ  
 بزرگان تبرک  
 دانستن و با حقیاط  
 دانستن و بچین  
 موئے و ناخن  
 وغیرہ را چہ حکم  
 و بقیۃ آب و وضو  
 پس خوردہ و دم  
 کردہ بزرگان  
 راستبرک دانستن  
 و از جائے بجائے  
 بدن چہ حکم دارد  
 مینوا وجود  
 احوال تبرک باثار  
 صاحبین شعار دین  
 است قدیم و حدیثا  
 و از کتاب و سنت  
 ثابت انکار آن و  
 کلام در آن غیر  
 از اسناد و زندقہ  
 چہ توان گفت در  
 اقرآن مجید دارد  
 است یا تیکو التکون  
 ھو سیکینۃ من  
 ربک و بقیۃ ھما  
 ترک ال موسیٰ وال  
 ہارون تھلہ الملک  
 نکلہ در

نقاسیر مشهور و سیت که بود در آن مندر وقت باره هائے الواح و حصائے موسی و حامه بارون و غیره و  
 بود برست بنی اسرائیل و در وقت قتال پیش میکردند آنرا و بسبب آن فقیاب می شدند بر اعدا و  
 وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالائے سرهای بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند  
 همین که از آن تابوت آوازی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل حصیان و فساد نمودند احد  
 تعالی مسلط نمود بر ایشان و عالقه را که آن تابوت از ایشان سلب کردند هرگاه بے ادبی کردند تابوت  
 احد تعالی بر آن کفار بلا مسلط نمود بر که قریب آن بول و یازمیک و به یواسیر مبتلا میگردد پس کفار را  
 که این بلا بسبب بے ادبی تابوت است، برگردان نباده خود روانه ساختند و فرشتگان منزل طابوت  
 رسانیدند و در هیچ مسلم از بن مالک مرویت که قال صابنی فی بصری، اجضل الشی فبعثت الی  
 رسول الله صلعم انی اوجب ان تاتین، و تطلی فی منزلی فالتخذ حصی قال فاتی النبی صلعم  
 و من شاعا الله من اصحابه فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابه یقعدون بینهم الخ  
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نودی و شرح مسلم  
 نوشته قوله فخطی مسجد ای ای علموی علی موضع لا تتخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی  
 فیه متبرکاً با تبارک و فی هذا الحديث، انما اعلم من العلم تقدیر کثیر منها فیه التبرک  
 با تبارک الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مرویت که بود نزد ام سلمه و موسی مبارک آنحضرت  
 صلعم در مجلس از آنکه هرگاه میرسد بهیجا به سبخی میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برآورد آنرا  
 و حرکت میداد و آب و استفا میگردند صحابه آن و حدیث طلق ابن علی در باره تبرک کرده برون آب  
 بقیه و موسی آنحضرت صلعم میاد خود و در شکوة از نسائی منقول است ملا علی قاری در شرح نوشته -  
 و فی التبرک بفضل صلعم و نقله الی لبلاد نظیر ما ذکره فانه صلی الله علیه و سلم کان  
 استنداه من امیر کة لیتبرک به اهل المدينة و یوخذن من ذلک ان فضلة و از دیگر  
 من العلماء و الصالحاء کذاک و همچنان شیخ عبدالحق در ترجمه شرح و دیگر شرح نوشته - الغرض کتب قد  
 و سیر از بن امور پزند شفا س قاضی حیاض و شرح آن و تصانیف ستهوری باید دید و در جذب  
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبدالحق هم این مطلب بخوب و جهاد اگر دیده است نزد فقیر این امر قابل  
 استقفا و اجازت نیست محبت با کسی که واجب التعلیم است، بالطبع اقتضائے محبت تعلیم آثار و منتساب

ادمی کند و تهاون و عدم اعتنا آن دلیل است بر عدم محبت با مبدء و منشأ آثار و کما و یکہ در  
تنقید روایات و اثبات اصلیت آثار می کنند خالی از سوء سیرت نیست اصل اتهام این بود در  
علیات است پیتر و عملیات و در فضائل اعمال و غیره و سعادت است الم بکیفیک ان سمحت  
اگر شنیده باشند در امثال پهرین مورد است با و بی نسبت و اقل مشابهت تعظیم بها باید آورد و کما بس  
ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گوشت مشابہت صورتی کہ  
آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم برخاستہ کما بس بر تخت نشاندہ خود و  
با دست نشسته بتو قیر تمام رخصت نمود و داخل مرقاب را بکا بکشت در مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور  
است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نموده کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحییٰ ابن القاسم  
بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ ملقب بود بشیبہ در موضع خاتم  
نبوت شامہ بود مقدار پیفتہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند او را مردم  
در و میفرستادند بر حضرت رسول صلعم و از حمام می نمودند بکوفی سیدند شپتہ او را تبرکات آرد  
اسطرح تشرال نعل مبارک کہ کاغذ یا کپڑے پر لکھتے ہیں آرد دینہ شریفیہ میں سناسہ کہ بعض کلاہ پر  
بکار سوزن بنے ہوئے ہوتے ہیں مستطال فی ابوالیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور فادہ ذکر  
کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در دیر کھا اور شفا ہوئی اور ابوالقاسم ابن محمد کہتے ہیں کہ مجرب سے  
اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان غلبہ اعدا سے  
اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان  
ابن عساکر نے درج تشرال نعل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ علامہ احمد مرقی القلمسانی نے  
اس باب میں ایک کتاب سمی بفتح المتعال فی مدح النعال لکھی ہے مشتمل خاتمہ اور چار باب اور  
خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ استناد اور اجازت میں نام بہت بزرگوں کے لکھے ہیں مثل امام ابوبکر  
و ابن عربی و حافظ ابوالبرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق و علامہ ابوالیمان  
ابو اسحاق اور مانند انکی بہت کچھ ہیں جسکو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھئے اور حامل برکت  
کا دریافت کر سنا و تفسیر عزیزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز صبح سے  
فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھرا ہوا لانا آپ اُس میں



[illegible]

مبارک ایسا ڈالیں تو وہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اس پانی کو کھائے پیئے اور دو امین صرف کرتے تھے فقط اور یہ طرح ایک مسئلہ باطل لکھ سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگرچہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور خارج مرتد اگرچہ غیر مقرر کر نیوالا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور حلال ہو جیسے گائے سید احمد کسیری یا اونٹ یا مرغی فلان شہید کی یا نبی کی یا باپ دادا کی یا جن کی یا پری کی کوئی ہو وہ سب مسبب مشہور ہونے نام غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم الکفار مخالف جمہور فہم بن اور علمائے سلف ہر تفسیر بخوبی مین ہے کہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ ای ماذبح للاصنام والطوائف واصل الاہلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا لا يلهتهم برفع اصواتهم بذكرها فخرى ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح وان لم يصح بالتسمية محل قال الربيع ابن انش وغيره ما اهل به لغیر الله ماذکر علیہ اسم غیر الله اور تفسیر شافعی میں ہے وما اهل به لغیر الله فعننا رفعه بالصوت للصنم وذلك قول اهل الجاهلیة باسم اللات والعزى واهل المعمر اذا رفع صوته بالتلبية اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی مما اهل به لغیر الله ماذبح اهل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لا ینال قولہ تعالیٰ وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم ولان النصاری اذا سمی الله تعالی فانما یرید بہ المسیح وهو مذهب عطاء ومکحول والحسن والشعبی وسعید بن المسیب وقال مالک و الشافعی وابن خلیفة واصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسیح فقد اهلوا بہ لغیر الله فوجب ان یحرم واذ ذبحوا علی اسم الله فظاہر اللفظ یتقضى الحل ولا حلیة لغیر اللفظ وعن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیهود والنصارى یصلون لغیر الله فلا تأکلوا واذ لم یسموهم فکلوا فان الله تعالی قد اهل ذبايحهم وهو علم بما یقولون اتفقوا اور تفسیر حلالین میں ہے وما اهل به لغیر الله ای ماذبح علی اسم غیر الله والاہلال رفع الصوت وكانوا یرفعونه عند الذبح لا یلهتهم فقط اور در مشورین مذکور ہے کہ اخرج ابن المنذر عن ابن عباس فی قوله ما اهل ما یحرم واخرج ابن حاتم عن مجاهد ما اهل به لغیر الله قال ماذبح لغیر الله واخرج ابن

خواجه نصیر الدین اورد  
 لایب غفرانی حافظ  
 الادب تاریخ مبلغ  
 الرجال امام ماکان  
 سوره شریفه پاره  
 کجی محبوب ارب العالمین  
 پاره پاره زنده باشد  
 آینه سوری اسود  
 آینه هستی در عالم  
 پاره پاره حکایت  
 قدیم میرید دیوبند  
 خواجه نصیر الدین اورد  
 لایب غفرانی حافظ  
 الادب تاریخ مبلغ  
 الرجال امام ماکان  
 سوره شریفه پاره  
 کجی محبوب ارب العالمین  
 پاره پاره زنده باشد  
 آینه سوری اسود  
 آینه هستی در عالم  
 پاره پاره حکایت  
 قدیم میرید دیوبند

ابی حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حدی  
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والعزی واسماء الاله  
 وغیر ذلک بان افرد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے  
 لکھا ومن ہنہنا علوان البقرة المندودة الاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه  
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یذرونہا لہم اور تفسیر بیضاوی میں ہے کہ ما اهل  
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر حافی میں ہے فانه ان ذکر  
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المظهر المخلص مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذید  
 فی نجیسة اور شاہ ولی اللہ صاحب ترجمہ فارمین لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و رفیع وی لغیر خدا  
 پس ان سب تفسیروں سے ظاہر ہے کہ مراد اہل حال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے  
 شرح مسلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدن بجم باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح  
 للصنم او للصلیب او لموسیٰ لعیسیٰ او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تحل هذه الذبحة  
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودی یض علیہ الشافعی فان قصد من ذلک تعظیم  
 المذبح لہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفراً فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صابراً  
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم الروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقریباً  
 الیہ و فقی اهل بخارا تجریم لانه ما اهل به لغیر الله قال الراضی هذا انما ذبحہ استیسا  
 لقد و ما فهو کذب العقیقة ولو لادۃ المولود و مثل هذا لا یجوز لہم اتقی آب یہ جو قول ابراہیم مروی  
 کا بحوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافعی سے روکیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل  
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقریباً اور عبادۃ ہے کہ حرام ہوا اسکو وہابیہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں  
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے روکیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق  
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باہم غیر خدام اراد ہے اور اسطرح کی فریب اور جبل کسی یا تین مثل رؤف  
 اکثر ان وہابیوں کے کلام میں مہین کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے  
 بطور شبہ کے بیان کر کے روکیا ہے اسکو سزا ہے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور  
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اہل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیحت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کسی کا قول

کسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے انہ  
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جبکہ معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض  
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نیز عن ذباٹح الجمن کو اور کہتے ہیں کہ غیر احمد سب مثل جبر ہیں اور حوالہ  
 آیتے ہیں آشاہ و نظائر جو بارت اسکی یہ ہے و منها ان ذبیحۃ لا تحل قال فی الملتقط و عن  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یفر عن ذباٹح الجمن پس تحریر آشاہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذباٹح  
 جبر ہے وہ جانور ہے کہ جبکہ جن نے ذبح کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکر فی عند  
 التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں مہمہ حصن حصین میں  
 لکھا ہے اما الحدیث الذی روی سرفو قال لا تذکر فی عند التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند  
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری و ہو متہم بوضہ الحدیث و  
 فیہ ایضا عبد الرحیم العمی و ہوا یضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذباٹح الجمن اور حدیث  
 لا تذکر فی اور قول نووی ہر سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ در بیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ  
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحث نہیں باسم اللہ ہوا  
 غیر اسم اللہ اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں درعی فقط  
 شہیر کہتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور  
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور انہ  
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت  
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بخیر اور سائبہ اور وصیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے  
 شرع میں اسکی تحریم پانکار واقع ہوا ہے اور نووی نے بیج شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیک  
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرموا علی انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والنجیرۃ والحمار والھام  
 لہم نصوحا ما تجبی علیہم وکل ما ملکہ العبد فھو حلال اور ایسے ہی بخار کہ ہنود بنام بتان مطلق التنا  
 کرتے ہیں اور اسکو کسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا  
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ مالک نے اسے اپنی ملک سے اور حواست سے خارج  
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اسکے باقی چھوڑنا علامات شرک کا ہے

نہ کہ ذباٹح الجمن  
 ۱۱

نہ کہ ذباٹح الجمن  
 سم اللہ کہتے ہیں  
 نہ کہ ذباٹح الجمن  
 رہا ہیکل یلئے  
 حق



الامراء فانه يكثر في المحيط اذا اتخذت خرافات كفر اى اذا لم يسم الله تعالى  
 في ذبحها او شاركوا القادى في التسمية واما بدن ذلك فلا يظهر وجه الكفر في هذه  
 القضية يعيارات ملا على قارى كى شرح الكبر سے ہے پس تامی کتب فقہ اور تفاسیر میں یہی لکھا  
 ہے کہ وقت ذبح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیے نام کا مشہور ہونے سے اور اہل  
 کے معنی نفع الصوت عند الذبح ملا وہین اور اگر پہلے بھیجے شہر کرنا یا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہا کیجا  
 ہنوا وادبیرہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبح کرنے مسلمان  
 سے یا نام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ منالہ اور غلط فہمی انکی ہے کہ علماء سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے  
 اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نے معنی نکالتے ہیں مثل رعا فضل اور مر حبہ کے اور گمراہ کرتے ہیں  
 لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اہل ال کے معنی شہیر ہیں اور اس  
 سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے  
 امین باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم نجابی رحمہ اللہ نے اس پر  
 نزدیک اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اس کا جواب  
 لکھا اور کہی استغفار و بدل ہو سے اول مارا ملت و حرمت شہیر پر تھا پھر مارا ملت و حرمت مذبح  
 نیت پر ہوا پھر امین بھی قیل و قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم اللہ حلال ہے اور ان کے نزدیک اللہ سبح  
 ہے بریل قولہ تعالیٰ ان اللہ یواسیج ابن مریم پس مارا نیت پر کچھ اور باہم تقرب الی اللہ اور نذر کے  
 معنی قرار دیکر حرام کیا عرض عبد شاہ صاحب میں ان کے معاصر علماء نے امین گفتگو کی اور شاہ صاحب  
 نے بھی اپنی تقریر کو تغیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات باہم گفتگو رہی باور یہ کمال انصاف  
 شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قدح نہیں ہوسکتا کہ غلط  
 تمام علماء سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور  
 شاہ صاحب کا باریق بین مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب  
 کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا امین دیکھے اور اس وقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور  
 مولوی اسامیل صاحب اور جو تحریرات مولوی امین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علماء کے اور فتوے  
 شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسجلا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا

۴  
 انجیل  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اجماع علماء

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذر اس کی ناشی کچھ عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو جناب  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا  
 فان الذب لا یغفر عن القتل شیئاً واما لیستحج بہ من البخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تشبیہ  
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ  
 لا شک ان الیمین فی معنی الذب اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر الذب لا یغفر  
 فکفارۃ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والد بائد یا دیگر اس کے صفا  
 سے مثل جان اور جسم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق یا طرحت منقذ  
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط  
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم  
 معلق کے بدیل و لکن فی الذب قد ہم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معصیت پر جیسے ترک کلام  
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا  
 اور سیطرہ اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا  
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اسلئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا  
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے  
 ہے جیسے روزہ یا عمر یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا سکنون کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو  
 واجب ہے ایسا نذر کا بطرح سے نذر زانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً  
 تذکیر روزہ کسی خاص دن میں یا ہکذا کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص  
 قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے ماسکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو سیطرہ  
 اور اگر ہے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں درباب نذر معین لکھا ہے اور معین الوداد  
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد  
 دریافت اس امر کے کہ وہاں نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ  
 بِنَذْرُکَ۔ اور سیطرہ ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرت ان اضرب علی راسک  
 الدف قال اوفی نذرك اور نذر کی ایک عورت نے سیطرہ اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

نذر عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو جناب  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا  
 فان الذب لا یغفر عن القتل شیئاً واما لیستحج بہ من البخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تشبیہ  
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ  
 لا شک ان الیمین فی معنی الذب اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر الذب لا یغفر  
 فکفارۃ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والد بائد یا دیگر اس کے صفا  
 سے مثل جان اور جسم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق یا طرحت منقذ  
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط  
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم  
 معلق کے بدیل و لکن فی الذب قد ہم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معصیت پر جیسے ترک کلام  
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا  
 اور سیطرہ اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا  
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اسلئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا  
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے  
 ہے جیسے روزہ یا عمر یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا سکنون کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو  
 واجب ہے ایسا نذر کا بطرح سے نذر زانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً  
 تذکیر روزہ کسی خاص دن میں یا ہکذا کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص  
 قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے ماسکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو سیطرہ  
 اور اگر ہے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں درباب نذر معین لکھا ہے اور معین الوداد  
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد  
 دریافت اس امر کے کہ وہاں نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ  
 بِنَذْرُکَ۔ اور سیطرہ ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرت ان اضرب علی راسک  
 الدف قال اوفی نذرك اور نذر کی ایک عورت نے سیطرہ اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ



دسلم سے کہ تہ کی ہے مینے کہ ذبح کروں میں ظان جگہ جہان جاہلیت میں خرچ کرتے تھے تو پوچھا کہ  
 کوئی بت یا عید مشرکین کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی بنزدک رعاہ ابوداؤد میں نذر جبر  
 مانے اسی خصوصیات سے احاکرئی واجب ہیں جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے  
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے دہا بیہ کا اور اگر  
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا سائیں کا اور کوئی کھانا  
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے اور جو کھانا چاہے جو وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم  
 اور اہوجائیگی کفارہ دینا لازم آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب  
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو قرب  
 اصطلاح سے بغیر احرام ہے اسی سبب سے نذر غیر احرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے  
 ہیں انہیں معنون کہتے ہیں کہ جو واسطے قرب اور عبادت اولیا کے کجاوے اور یہ غلط فہمی  
 لوگوں کی ہے اسلئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے حاشیہ لکھا ہے تفسیر تہ و ما اھل بہ لغیر اللہ ہیں  
 آئین لکھا ہے قد تقر۔ ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر مال و لیا مال بان النذر للہ و ثواب  
 لغیر یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اسکا واسطے اولیا کے اور  
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے انکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ تقضا  
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بطلا قطریت رمضان کا کہتے ہیں اور عطا  
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذیر مزارات مولوی رفیع الدین صاحب  
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی۔ نذر شرعی ایجاب غیر واجب تقریاً الی اس  
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می برند نذر نیاز میگویند۔ اور اسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بر سر  
 وجہ مباح است مکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بچھام مراد آن صاحب رسام  
 دوم اینکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این شکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف  
 شما در جناب آہی بقدر طعام یا بقدر رسام ثواب عاید نہا شود۔ سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ وضع  
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی برکت روح فلان بزرگ و بحق عنایات و مہربانی خود بر او  
 اگر شکل من آسان کنی بقدر مال برائے تو دہم ثواب آن تنخواہ و روح آن بزرگ سازم تا از بزر

و احسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر احدی کے ماول کہنے سے ہے وہی  
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی معنوں نذر کو ہندی میں مُنت کہتے  
 ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و پیمان کے ہیں جیسے صراح وغیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیاء اللہ  
 کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے ہفتد ایصالِ ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں منت  
 کہتے ہیں کہ ظان بزرگ کی منت مانی معنی عہد کیا کہ ہفتد طعام وغیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے  
 نہ کہ مراد نذر اور منت اولیاء سے عبادت اولیاء ہے یہ کچھ نہیں اور وہ کہ وہی وہابیوں کی ہے عوام  
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانہ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے  
 ہیں عبادتِ اہلِ اہلِ مذہب و مذہب اور ایک ہفتد کے جواب میں مولوی سہیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر  
 اولیاء بطریقِ استحقاق اگر طریقِ حسن در دل باشد و از زبانِ لفظِ نذر کند خللے در آن است  
 یا نہ نظر بر آنکہ این لفظ در شرح مستعمل برائے معنی است کہ مختص خدا است باید کہ شائبہ از منوعات  
 شرعیہ در آن باشد و ادائے ترکِ اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ مسلمانان کی بجائے مسلمان  
 عبادنا گفتند شائبہ است چون معذور و رشید پس انزالفاظ مشترکہ بسبب استعمالِ عرفِ این و دیگر  
 پیدا شود بکے نیست فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح  
 شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اُسکو نذر کہتا  
 ہے جیسے رعایا جو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی ثواب یا راجہ کو جو کچھ دیتے ہیں اُسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر بزرگ  
 مسلمان ثواب وغیرہ درویشوں اور علماء و ان کو جو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ ظان مولوی صاحب  
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اس طرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں  
 کہتا اسی لئے کہ پیش کر نیکی معنی ہیں نہ شرعی پس انبیا اور اولیاء کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے  
 اُسکو بھی نذر اور نیاز اولیاء کی اسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو  
 منت کہتے ہیں معنی اگر حق تعالیٰ ظان حاجت بر لائے تو ہم عہد کرے ہیں کہ ظان ولی اللہ یا  
 نبی اللہ کی ارواح کو اسقدر ثواب پہنچا دینگے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر بار اور تحفہ اور خد شگداری انبیا  
 اور اولیاء کی موجبِ محبت خدا اور فضلے خدا ہے اور اموات سے یہ امر بجز ایصالِ ثوابِ مہلت کے  
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی عین محبتِ الہی ہے اور قطع محبت ان سے انقطاعِ محبتِ خدا

ہے کہ دلیل منف ایمان ہے چنانچہ بالمدین ذلک پس نذر اولیاء و اسد کا بھی یہی حکم ہے جو نذر امرا کا  
پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں درست نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو دیا  
خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروح انبیاء و صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر  
براہ محبت ایصال ثواب بروح صلحا سے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے  
ساتھ ہو اسلئے کہ المرء مع من احب حدیث صحیحہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس  
مخالطہ اور شتباہ میں ڈال کر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ  
نذر تقریباً سوائے خدا کے کسی بزرگ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ نذر صلحا سے ایصال ثواب عمل صالح  
منذور کا ملزوم رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغا لظہ لوگوں کو یا نذر رکھنا اور محبت انبیاء  
اور صلحا کا نکلنے دل سے کھونا اور جو تدبیر حشر مع الصالحین تھی اس سے روکنا اور خیرات اور عبادت  
طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص دفعہ میں ثابت کرتا ہے یا شعلہ تشبیب پڑھتا  
ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غش اور غیبت بدیہ اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب  
ہوتا ہے غیبت اور غش سے باز نہ رہنا چاہئے نہ یہ کہ سبب اسکے خدا کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب  
تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ  
کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو نذر کرتے ہیں شرع کا امین کیا حکم ہے  
ایا حرام ہے یا حلال و ہائی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ اہل بیت بغیر اللہ میں  
داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانور کہ بنام بتوں کے اور تشکدوں کے مشہور ہوتے  
ہیں مانند بخار ہندون کے یا شلال سکے جب بنام خدا فوج کئے جاوین حلال ہے کھانا اٹکا جیسا کہ  
فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرم نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔  
مگر فوج بنام خدا و طرح پر ہے ایک مثل انجیہ قربانی اور ہری کہ یہ ہے کہ اراۃ دم خاص واسطے عظمت  
اور تقرب خدا کے عبادنا ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس فوج سے مقصود نہیں ہوتا بجز رضائے آہو  
کے یہ فوج عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطے عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے  
فوج کرنا مشرک ہے اور فوج مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دو سرا فوج مباح ہے وہ فوج کرنا بنام خدا  
ہے واسطے حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور یہ فوج واسطے غیر خدا کے بھی مباح اور

درست ہے جب بنام خدا فوج کیا جاوے جیسے قصاب بزا دینے کے واسطے لوگوں کے فوج کرنے میں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے فوج جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھلانے ساکین یا مہمانوں کے فوج کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس فوج سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا ساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب خیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی غیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ فوج حرام ہے اور فوج مشرک و مرتد غیر یا کتب فقہ اور تفسیر بنیاد پوری میں مرقوم ہے لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ و قصد بذبحھا التقرب الی خیر اللہ صار مرتدا و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتدا اسلئے کہ اراقہ دم یعنی فوج عبادتاً و تقرباً خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے فوج کیا تو گویا عبادت غیر خدا بجا لایا پس لامحالہ مشرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور بکرا شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب فوج کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب انکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اسکے ذبح سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہی روحانی توپ کے غرض جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے فوج کیا جاوے حرام ہے اور اگر مشرک اور مرتد اور اگر نذر کی خدا کی اور فوج کیا گائے یا بکرہ کو فالصل واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہنچایا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء اسلئے کہ ثواب اس حل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جسکے حدیث صحیح میں قربانی و خیمہ مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس فوج کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے جب مردہ قابل انتفاع بعین مال متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ نفع پہنچانیکا اسکو یہ سقر مہاکہ ثواب احوال جو مستحقون کو پہنچتا ہے اسکی طرف عائد کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہا کہ اگر فلان حاجت میری برائے تو اسقدر طعام بلاؤ وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ لوگوں کو کھلاؤ ونگایا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں گفتگو ہو کہ اگر نذر شرعی مراوے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر نذر عرفی مراوے تو مباح ہے اور

[illegible]

اسی طرح اگر کوئی ہے کہ دوسن یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر بود بر آید حاجت کھلاؤنگا گوشت  
 حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اسی طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد کبیر کی کو دیکو بطور نذر  
 کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال فرض گائے سے مالیت ہے پس جب مقصود جانور سے  
 گوشت ہو یا مالیت ہو اور نذر کے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہو اور اگر مقصود  
 ذبح واسطے ہے پس اگر ایصال ثواب بیج واسطے ہے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر تقرب ذبح  
 طرف ہے مقصود ہے تو حرام اور ذبح مرتد اور اگر کوئی شخص بکریا نہ یا گائے وغیرہ خانہ پرور کرے تا  
 گوشت اسکا خوب چرب ہو اور پھر ذبح کر کے پکائے فاسخ کسی بزرگ کی دیکر کھلا دے کچھ غلط نہیں ہے  
 یہ ایسا ہے کہ واسطے اس بزرگ کے حالت زندگی میں یہ کام کرنا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان  
 حاجت کے گائے دو سالہ یا بزہ یا بکری یک سالہ نیاز حضرت فوت الاظم قدس سرہ کی کر دنگا پس حکم  
 اسکا مثل حکم عام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ غلط نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اسکا حرام ہے  
 اور جانور حلال اور مولوی برہان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزرگ کے مقرر ہوا ہے اگر  
 مقصود ہے کہ مسلمان کھا دین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت و حدیث برفلا  
 اہل حق کے اور تحریف معانی و اب ان بخدیون کا ہے اسی طرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے  
 ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے  
 ہیں کہ میں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود و  
 النصاری الذین اتخذوا قبور انبیاءہم و صالحیہم مساجد میں مرقاة شرح ملاء علی قاری  
 کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة  
 الیہود ویدل علیہ قرآء صلعم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ اور عبارت شرح ملاء علی یہ ہے  
 قال ابن الملائک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة الیہود  
 انتہی و قید علیہا یفید ان اتخاذ المساجد یحییہا لا باس بہ ویدل علیہا قولہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ الحدیث پس فائدہ قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد  
 پہلو سے قبر میں بنانی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو شد حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اس  
 بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر ریشل قبۃ وغیرہ بنا احرام ہے بموجب روایت جابر رضہ کہ مشاکوۃ میں ہے

نذر اسکا  
 یہود و نصاریٰ  
 کا ہونے سے  
 بیرون ہو کر  
 کی جو دن کو بنایا  
 مسجد  
 کہا جائے  
 کہ عام ہو جائے  
 مسجد کا قریب  
 یا اسکا کہ اگر  
 نذر بظاہر ہو  
 یہود و نصاریٰ  
 کیا اسکا میں

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھراکیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ  
ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب  
توربشی سے بخانی الوحمین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری  
ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان  
میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیة لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرعة فلا یکن  
منهياً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمنار عدم الکراهة اور بعد  
اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین ابن ہمام وہم الناس  
فیستوی یجوز بالجملہ میں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات  
کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری  
میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبره سنة اربع  
نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول  
سے پس قول پر رد کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزیارۃ  
میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارۃ  
المشاهد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اس طرح ہے کہ فی الاحیاء  
ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزیارۃ المشاهد وقبول العلماء  
الصالحین واتبین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولجها انجبرکت  
نہینکم عن زیارة القبور وفروها والحديث انما ورد نهياً عن الشدة لغير ثلثة  
من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما  
المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاءتہ عند اللہ ثمر لیت شعری هل  
یمنع هذا القائل من شد الرحال لقبور الانبیاء کابراہیم وموسى یحیی المنع منک في غاية الاحالة وانا  
جوز ذاک لقبور الانبیاء والاویاء فی معانہم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء  
فی الحقیقۃ من المقاصد اور سیحہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عباد ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ کی اما استدلال بل  
قبور غیر انبیاء منکر شدہ انداز بسیار ہی فقہا و سیکونید نیست زیارت مگر بائیں قطع رسانیدن باصوات و

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھراکیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ

ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب

توربشی سے بخانی الوحمین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری



و متفقاً و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاهر نیست که از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت  
 اند قائل بجواز اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استداد مگر همین کہ محتاج  
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب دستگاه والا الخ آور  
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبور فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غیر  
 النبی و الانبیاء و قالو الدین الزیارة الا للہ ماء و الاستغفار للموتی و ایصال النفع الیہم  
 بالدماء و التلاوة الخ و چونکہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت  
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استمداد پر طعن کرتے ہیں اور  
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ آسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی  
 مدعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ  
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ شیخ میں کیا منوے حضرت علیؑ کا کچھ بھی نہیں  
 نہ کہ انفقہائے انکار قائل بسبع وادراک میت اند بجواز قائل اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند  
 کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یا اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے ٹھکانا دیا ہے عبارت ترجمہ  
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبر دین و اما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا  
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہاء و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے  
 و عامے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و ہتفقہ و تلاوت قرآن  
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صدیقیہ قدس سرار ہم و بعض فقہاء ہمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر  
 است نزد اہل کشف و کمال باز ایشان تا بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در  
 اصطلاح ایشان اوتوسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسی کاظمؑ تریاق مجربست مراجعت  
 دعا و حجۃ الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ می شود پوسے در حیات استمداد کردہ می شود و کہ  
 بعد از وفات و یکے از شلخ عظام گفتہ دیدم چہار کس از مشائخ تعریف میکنند و قبر خود خوانند  
 مقرر فہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر را  
 از اولیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از  
 اعظم فقہاء و علما و مشائخ دیار مغربست گفت کہ روز سے شیخ ابو العباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

ترجمہ شیخ علیہ الرحمہ  
 و متفقاً و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاهر نیست کہ از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت  
 اند قائل بجواز اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استداد مگر همین کہ محتاج  
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب دستگاه والا الخ آور  
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبور فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غیر  
 النبی و الانبیاء و قالو الدین الزیارة الا للہ ماء و الاستغفار للموتی و ایصال النفع الیہم  
 بالدماء و التلاوة الخ و چونکہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت  
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استمداد پر طعن کرتے ہیں اور  
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ آسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی  
 مدعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ  
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ شیخ میں کیا منوے حضرت علیؑ کا کچھ بھی نہیں  
 نہ کہ انفقہائے انکار قائل بسبع وادراک میت اند بجواز قائل اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند  
 کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یا اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے ٹھکانا دیا ہے عبارت ترجمہ  
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبر دین و اما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا  
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہاء و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے  
 و عامے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و ہتفقہ و تلاوت قرآن  
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صدیقیہ قدس سرار ہم و بعض فقہاء ہمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر  
 است نزد اہل کشف و کمال باز ایشان تا بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در  
 اصطلاح ایشان اوتوسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسی کاظمؑ تریاق مجربست مراجعت  
 دعا و حجۃ الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ می شود پوسے در حیات استمداد کردہ می شود و کہ  
 بعد از وفات و یکے از شلخ عظام گفتہ دیدم چہار کس از مشائخ تعریف میکنند و قبر خود خوانند  
 مقرر فہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر را  
 از اولیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از  
 اعظم فقہاء و علما و مشائخ دیار مغربست گفت کہ روز سے شیخ ابو العباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

حق قوی است یا امدادیت من گفتم که قوس می گویند که امداد حق قوی تر است و من میگویم امدادیت  
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دوسه در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در معنی این  
 طائفه بیشتر از آنست که حصه و احصا کرده شود و یافته نمی شود و در کتاب سنت و اقوال سلف صالح میر  
 که منافعی و مخالفین با شد و رد کنند این را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است  
 و او را علم و شعور بر اثران و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانه در جناب حق ثابت  
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و این نیست مگر  
 ارواح ایشان را و آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خدای عز و شأن و همه بقدرت اوست و ایشان  
 فانی اند در حلال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مراجره را خیر بوساطت یکبار  
 دوستان حق و مکاناتی که نزد خدا دارد و در تاباشد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف  
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فعاله و نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است  
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر و میان حدیث لعن الله الهیچ و النصاری اتحاد و اقوی بر انبیاء و مساجد  
 گفته است این بر تقدیر نیست که نماز گذارد بجا تب قبر محبت تعظیم و س که آن حرام است با تعاق و اما  
 اتحاد مسجد در حواشیه بر علیه السلام یا صا که و نماز گذاردن قبر و س نه بقصد تعظیم قبر و توجیه بجا تب  
 قبر بلکه به نیت حصول بر دار و س تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب مجاورت آن روح پاک  
 حرجی نیست و در آخر باب چیزه باید متعلق با این سخن و تمام گرد این بحث در کتاب جهاد و رقصه  
 قتلا بیدر و اعدا علم آور عبادت ترجمه کی کتاب الجهاد و من یه و اما استمداد باهل قبور منکر  
 شده اند از بعض فقها اگر انکار از جهت آنست که سلع و علم نیست ایشان را بر اثران و احوال ایشان  
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن  
 نماند و کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با آنچه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز  
 داشته است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً دشمنان متفقین که دوستان خدا اند شاید که حال  
 شود ارواح ایشان را از قرب و مندرست در برزخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب  
 حاجات مرز ایشان را که متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر  
 کرده است بیضاوی آیه که می و التنازع عرقا لآیه را بصفت نفوس کامله فاضله در حال معارف

از بدن که کشیده می شود از ابدان و نشاط می کشند و میوے عالم ملکوت و سیاحت می کنند و آن پس  
 سبقت میکنند بمقام هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبرات و لیت شری چه میخواهند  
 ایشان با استعداد و امداد که انیفرقه منکر اند آنرا آنچه مایه فهم از ان امنیت که داعی محتاج الی الله دعا  
 میکند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و جنتی و سے و توسل میکنند برو حانیت این  
 بنده مغرب کرم درگاه عزت و سے و میگویند خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده برو سے و اگر  
 کرده او را و لطف و کرمی که بوسے داری برآورده گردان حاجت مرا که تو معطی و کریمی یا ندانند این بنده  
 مقرب را که اے بنده خدا و ولی و سے شفاعت کن مرا و بنوازه از خدا که بدرستی و مطلوب مرا قضا  
 کند حاجت مرا پس معطی و مامول پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان  
 مگر وسیله و نیست تا در دخیل و تصرف در وجود مگر حق سبحانه و اولیای انانی و پاکانند و فعل آلهی  
 و قوت و سطوت و سے و نیست ایشانرا فعل و قدرت و تصرف نماند کنون که در قیور اند و نه آن بهنگام  
 که نذر بود نذر دنیا و اگر نمیخنی که در امداد و استمداد ذکر کریم موجب شرک و توجیه با سوا سے حق باشد  
 چنانچه منکر زعم میکنند پس باید که منع کرده شود توسل و طلب عاقلان و دوستان خدا در مقام  
 حیات و این ممنوع نیست بلکه مستحب است باتفاق و شایع است در دین و اگر بگویند که ایشان  
 بعد از موت مغفول شده اند و برین آئینه شدند از ان مخالفت و کرامت که بدیشان از او حالت حیات  
 چیست دلیل بر آن یا گویند که مشغول و ممنوع شدند با آنچه عارض شد از آفات بعد از ممات پس  
 کلیه نیست و اوم و همرازان تا روز قیامت نهایت اینکه این کلیه نباشد و فائده استمداد عام نباشد  
 بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند بمعالم قدس و ستهلک باشند در لاهوت حق چنانکه ایشانرا  
 شعور و توجیه بمعالم دنیا نمانده باشد و تصرف و تدبیر و در گویند چنانکه درین عالم نیز از تفاوت  
 حال مجذوبان و مکنان و ابر میگرد و نعم اگر از ان امتداد کنند که اهل قبور متصرف نیستند و قادر اند  
 بے توجیه بجزرت حق و التجا بجناب سے تعالی چنانکه عوام و جاہلان و فافلان امتداد دارند و چنانکه  
 می کشند آنچه حرام و نهی شده است در دین از تقبیل قبر و سجده و آزار و نماز سبے و سے و جز آن که از ان  
 تہی و تحذیر واقع شده این امتداد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عوام اعتبار سے ندارد و خارج  
 بحث است و عاشا از عالم شریعت و عارف با حکام دین که این امتداد میکنند یا از با افعال و آنچه

مرویت از شلخ اہل کشف و استدوار و حل کلمہ استفادہ انا ان خارج از حضرت و مذکور در کتب  
 و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود  
 و منکر کلمات اہل عافانا اندر من ذلک سخن درینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و سنون  
 و زیارت سلام ربوبی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن درینجا نہی از استدوا نیست پس  
 زیارت برائے امد و موتی و استدوا از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و مریز باید دانست  
 کہ خلاف در غیر انبیا است صلواتہ علیہم و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشان احوال و بحیات حقیقی دنیاوی  
 با اتفاق و اولیا سجات اخروی و معنوی و کلام در مقام تہطاہات و تطویل کشیدہ زعم منکران کہ  
 در قریب این زمان این فرقہ پیدا شدہ منکر اند استدوا و تعانت را از اولیاء خدا کہ نقل کردہ شدہ اند  
 ازین دایرہ فانی بداری تعالی و زہد اند بنزد پروردگار خود و مروت و خوشحال اند و مردم را از ان مشہورست  
 و متوجہان بجنبایشان از مشرک بخدا و عہدہ منام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمرہ است  
 کہ تحقیق و تفصیل این مسئلہ مخطوطہ خاطر فاتر بود الا ان توفیق الہی مساعدت کرد ابے کینجا چاہے کہ  
 شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استدوا کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے یہ کیا  
 بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے  
 آیت وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوا لَهَا وَتَذَکَّرُوا بِآيَاتِ الْبُرْجَانِ کہ قرآن میں نہ پڑھے اور ایسی ہی سند بیان کرتے ہیں عبارت  
 فتح القدیر کی کتاب جائز میں عدم سماعت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخ و ہوان اہل بیت لایم عندہم  
 اور حالانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت وہی فی القبر قیل لایم مروی نہی  
 وقیل یفعل و تحقیقہ فاروینا و نسب الی اہل السنۃ والجماعۃ و خلافاً الی المعتزلۃ وقول  
 یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ  
 فان محمد رسول اللہ پس شیخ ابن ہمام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ نہ سہی اہل سنت  
 جماعت ہے اور نفعین تلقین معتزلہ میں جو منکر سماعت موتی میں اور دلیل نفعین تلقین کو رد  
 کیا ہے یہاں منکر اسی قول مروی شیخ ابن ہمام کو قول شیخ قرار دیکر شہادۃ بیان کرتا ہے کہ شیخ  
 ابن ہمام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے اقرا اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں  
 لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اس کتاب کے باور نہ کرے

اور اس طرح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے انکے معنی کچھ اور تحقیق کو  
 ہیں اور یہ برخلاف اُسکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے  
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اُسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور اس طرح حدیث  
 ضعیف جب اپنی راے کے موافق ہونے پر پڑتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دوبارہ  
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا  
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذلک القوی وقد نکلو فی زید بن جابر من قبل حفظہ  
 اور ایسی ہی حدیث ابوسعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے  
 حدیث فیہ اضطراب اولیٰ ہے کبھی سند پکڑتے ہیں اسی حدیث سے کہ اُسکے معنی کو کچھ مناسب  
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو ثریب غنوی کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبور  
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُس وقت ہے جب  
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہو نہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے  
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد اور اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ  
 رد فتن اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند پکڑتے ہیں مگر جب خلاف  
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سذین بطور  
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من یشاء  
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بلا تعصب سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر  
 الایمان فی حفظ الایمان رکھا ہے والد اعلم بہ  
 تمام شد

تقریظ ریختہ کلک جواب ہر سلاک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبد  
 صاحب مصنف تفسیر حقانی دام فیضہ

بخدمتہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ و سلمو اما بعد اگرچہ جزا  
 حقاً اس رسالہ کے مطالعہ کی فقیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ

سائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر نیکی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوطلاند نے بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں مثال ہے یا اسکی مانند اور کچھ آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کر جاتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات ہتھیار کا فی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور لگتی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی معتبر کتاب سے نقل کرتے اور اسکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کرتے پھر اسکا جواب یا اسکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک سائل متنازعہ میں میری نظر سے ایسی نہیں گذری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی تم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیل آجہیں تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دنیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں سائل توحید ایسے پر تو افکن ہو کہ جب تک نظیر کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس مذہب کا یا ایک سچا اصول ہے کہ جس سے اسنے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی۔ جبل الطارق سے لیکر چین تک ایسا کوئی بھی مسلمان نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدسہ صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی کو رکھ کر جو خدا تعالیٰ سمجھے ہاں اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور شریعت سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور وعدہ و باش بھی موزنی تو جبل کی وجہ سے اور لوگوں کے سائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں خل کیا دیکھو ہنود کے ہاں دیوالی میں روشنی ہوتی ہواں جا بلوٹے شب بلبت میں آتش بازی کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً مدراس و کرن مالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر ناشروع کیا کوئی حسین کا ریچھ بنتا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بہت شر عرصہ دراز سے جاری ہے ہزاروں خیالی معبود ہیں اور تھان اور جھنڈے کھڑے ہو پوجتے ہیں اسطرح جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے مقابروں مشاہدہ مقدسہ کے ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملا کر دیکھئے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے اسکے منہ کرنے پر کمر باندھی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز اور حسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروؤں اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمان میں ظلام پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت



پہر بچا دینا اس وقت کے جہل کا مقدمہ تھی ہے میں اُسکو کبھی پسند نہ کروں گا +  
 اسپر ح ہر شد اور مادی کے بعد جون جون مانہ گزرتا ہوا پچھلے لوگ اسکی تعلیم میں اپنے خیال کو بھی دخل دینا  
 کرتے ہیں اور ایسی کچھ قلمی جڑ بھالتے ہیں کہ اصلی اور زائد بات کی تمیز کرنے میں بُری دقت پیش آتی ہے ہر ایک  
 زمانہ گزرنیکے بعد پچھلے شائع کی قلمی اور خندہ ہی مسائل جو جون مرکب کے گوہر میں تاخیر کے لئے سد ہو جاتا ہیں  
 اور ان ترشید باتوں کو جو کوئی دور کرنا چاہتا ہو تو اُسکو بُری مصیبت اٹھانی پڑتی ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ارشاد فرمادیا ہے کہ مَنْ اَعْدَا النَّفْسَ مِنْهُ تَهْوَرُ وَتُتَفَقَّ عِلِّيَّةٌ اور بہت سی احادیث میں اس بات کی  
 دلیلی کی باشد مانع ہے مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ جو دنیا میں میں جھوٹے جاتا ہوں لوگ اس میں طوینا  
 نطامین اس میں کو شرع پر مبنی تہمید کہتے ہیں اور اسکے ضلالت پر زمین شبہ بھی نہیں پس حرج حد  
 میں چلائے نہ رخصت اندازی پیدا کر کے شرک فی الاسلام بگیا تھا جب کو علمائے مثالیہ اور اسمین بعض افراط  
 و تفريط بھی کی اسپر ح اس بد نصیب بدعت کے شانے میں بھی بہت فحش کر مہمت باندھی اور سلف سے  
 آجک ایسا کرتے آئے مگر بعض لوگوں اسمین بھی افراط ہو گئی انہوں نے اسلام کی کار آمد اور حسن باتوں  
 کو کہ جبکہ علماء کرام نے قرآن و حدیث میں غرض و فکر کر کے نکالا تھا اور وہ صاحب شرع کے مطالب  
 میں سے تھیں انکو بھی بدعت قرار دیا پھر اسمین بھی باہم بُری قیل و قال ہونے لگی دراصل عبت  
 کو امر حسن سے الگ کر کے دکھا دینا بُرا بھاری کام تھا عرب میں محمد بن عبد الوہاب نجدی اور اسکے  
 متبعین اور ہندوستان میں بعض مولویوں سے اس بارہ میں افراط ہو گئی اور بات حد اعتدال  
 سے بڑھ گئی جس لئے وہابی بدعتی کا قصد ہندوستان بھر میں پھیلا اور طرفین سے علمائے کتابین اور  
 رسالے لکھنے شروع کر دیے چنانچہ نجد انکے اس مصنف کا یہ رسالہ بھی محمد بن عبد الوہاب اور انکے  
 گروہ کی زیادتیوں کے رد میں ہے +

مسلمانوں کو اگر وہ اُسکو بغور دیکھیں گے ایسے مسائل میں بہت کچھ فائدہ دیکھا خدا مصنف مرحوم  
 کو جزا و خیر عطا فرماوے آمین - ابو محمد عبد الحق - ۱۳ ر شوال المکرم ۱۳۱۱ ھ بمقام دہلی - رابع  
 قطعہ تاریخ طبع جوہر الايمان في حفظ الايمان ان تاليف فخر حکیم محمد عمر صنایع ملام محمد

ہوا طبع جب حفظ الايمان صحيح	پے سال آیا مجھے بھی خیال
تو مجھ سے کہا ہاتھ دینے	کہ لکھ دو چھپا نسخہ رسمشال

(جلد حقوق بذریعہ جٹری محفوظ ہیں) تمام شد (طبع اول قیمت فی جلد ۱۲ فیس شالی اور ۱۳)

# اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع  
دیجاتی ہے کہ اس کتاب سنی جو ہر الایقان میں  
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کیلئے مشہور و حسب  
اقرار نامہ اسٹامپ کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے جو حقیقتوں میں  
۱۸۴۷ء و برج فہرست حبشہ کی گورنمنٹ انڈیا بھی کیا دیا ہے لہذا اختتام  
اہل مطابع و تاجران کتب و غیرہ التماس ہے کہ وہ اس کتاب کے جڑوں  
طبع کا بدلہ جانت تحریری میری قصہ نقرائیں ہاں جس قدر  
حلیہ میں مطلوب ہوں مشہر سے طلب فرمالین فقط  
مشہر

مذکورہ عنہ الفخار  
بیک بہتم ائیل الاخاؤ علی  
ساکن آبادہ کا پانچ محلہ  
تاجانی دارو

# اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع  
دیجاتی ہے کہ اس کتاب سنی جو ہر الایقان میں  
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کیلئے مشہور و حسب  
اقرار نامہ اسٹامپ کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے جو حقیقتوں میں  
۱۸۴۷ء و برج فہرست حبشہری گورنمنٹ انڈیا بھی کیا دیا ہے لہذا اختتام  
اہل مطابع و تاجران کتب و غیرہ التماس ہے کہ کوئی صاحب اس کتاب کے جڑوں  
طبع کا بدلہ جانت تحریری میری قصہ نقرائیں ہاں جس قدر  
حلیہ میں مطلوب ہوں مشہر سے طلب فرمالین فقط  
مشہر

مذکورہ عہدہ الغفار  
بیک بہتم اہل الاخلاقی  
ساکن آبادہ کا پانچ محلہ  
تاجانی دارو